



**Centro de Investigaciones y Estudios
Superiores en Antropología Social
Maestría en Antropología Social**

Los jóvenes y el neopentecostalismo.
El caso de la agrupación religiosa “Impacto Juvenil”.

TESIS

Que para obtener el grado de
Maestra en Antropología Social

PRESENTA

Lucia Vázquez Mendoza

DIRECTORA DE TESIS
Dra. Carolina Rivera Farfán

San Cristóbal de Las Casas, Chiapas, Febrero de 2005

<i>ÍNDICE</i>	Pág.
INTRODUCCIÓN.....	1
Objetivos.....	3
Acercamiento a los sujetos antropológicos de estudio.....	4
Capitulado.....	9
CAPÍTULO I. GRUPOS JUVENILES Y RELIGIÓN. UNA APROXIMACIÓN	12
Los primeros estudios sobre la juventud.....	12
Estudios de los grupos juveniles en México.....	17
Estudios sobre Jóvenes y Religión en México.....	24
Situación actual de los jóvenes en México.....	29
Impacto Juvenil: Delimitación del objeto de estudio, conceptos y presupuestos teóricos.....	34
CAPÍTULO II. IMPACTO JUVENIL, UN PROYECTO DISEÑADO PARA JÓVENES.....	47
Antecedentes.....	47
Impacto Juvenil, trayendo jóvenes para Cristo.....	54
Iglesia Cristiana Pentecostés El Mesías Prometido, el nacimiento de las ideas.....	63
Una revelación divina.....	71
Pentecostal o Neopentecostal, una diferencia de forma o de fondo.....	92

CAPÍTULO III. LA RESOCIALIZACIÓN DEL JOVEN.....	99
¿Quiénes son los jóvenes alcanzados?.....	99
¿Qué es lo que se instruye? Expresar la religiosidad des-institucionalizada.	107
1. Primer Grupo: Trasmisión de las creencias y objetivos.....	107
2. Segundo Grupo: Poniendo en práctica lo aprendido.....	117
Los agentes de la resocialización religiosa.....	126
Circunstancias de la resocialización religiosa.....	129
Resultados de la resocialización religiosa.....	136
CAPÍTULO IV. CONSTRUCCIÓN DE UNA ALTERNATIVA CRISTIANA....	143
La representación social de lo joven y la juventud.....	143
1. Representación de lo joven.....	144
2. Representación de la juventud.....	149
3. La juventud cristiana de Impacto Juvenil.....	154
Identidad religiosa e Identidad de joven.....	157
CONCLUSIONES.....	164
ANEXOS.....	170
BIBLIOGRAFÍA.....	172

<i>ÍNDICE DE TABLAS</i>	Pág.
Tabla 1. Población evangélica del 2000, del municipio de Tuxtla Gutiérrez, Chiapas.....	50
Tabla 2. Población total según religión de 1960-2000. Tuxtla Gutiérrez, Chiapas.....	51
Tabla 3. Reunión semanal de Impacto Juvenil.....	79

Tabla 4. Comparación de las características del pentecostalismo y el neopentecostalismo.....	93
Tabla 5. Rangos de edad de la juventud según opinión de los miembros de Impacto Juvenil.....	145

<i>ÍNDICE DE GRAFICAS</i>	Pág.
Gráfica 1. Edad de los jóvenes participantes.....	100
Gráfica 2. Ocupación actual de sus miembros.....	101
Gráfica 3. Carreras universitarias que prefieren sus miembros.....	102
Gráfica 4. Procedencia religiosa de los jóvenes.....	104
Gráfica 5. Condición religiosa de los miembros.....	106
Gráfica 6. Número de miembros que participan en los ministerios.....	137
Gráfica 7. Géneros y tareas.....	138
Gráfica 8. Tiempo de permanencia en Impacto Juvenil.....	139
Gráfica 9. El desarrollo de la glosolalia en relación con los roles.....	141

<i>ÍNDICE DE FOTOGRAFÍAS</i>	Pág.
Foto 1. Fundadores de Impacto Juvenil.....	71
Foto 2. Lugar de reunión de Impacto Juvenil.....	79
Foto 3. Logotipo de la agrupación.....	81
Foto 4. Anagénesis y el grupo de panderistas en la reunión de los sábados.....	82
Foto 5. Obra de teatro en el congreso 2003.....	83
Foto 6. Obra de mimos en el campamento 2003.....	84
Foto 7. Los miembros de Impacto Juvenil.....	99
Fotos 8. Caídas espirituales en el campamento 2003.....	114

Foto 9. Predicación y tiempo de adoración en el campamento 2003.....	114
Foto 10. Tiempo de comida y recreo.....	117
Foto 11. Congreso “Poder de su presencia” 2003.....	118
Foto 12 y 13. Concierto de Res Q. Band.....	121
Foto 14. Cena visión 3:16.....	122

AGRADECIMIENTOS

Esta obra, desde la etapa inicial de la recolección de datos hasta su culminación en el presente trabajo, debe el apoyo a las instituciones y personas que hicieron posible su realización. A la Maestría en Antropología Social del CIESAS-Occidente-Sureste, por brindarme un espacio institucional para la formación académica; a los profesores e investigadores que contribuyeron en mi desarrollo profesional; al personal administrativo por su amable atención durante el proceso; a mis compañeros del programa por haberme alentado continuamente en la realización de esta investigación; al Conacyt por haberme concedido una beca, con la cual pude financiar mis gastos de estudiante en la Maestría; y a la Dra. Gabriela Robledo por otorgarme una beca, en el proyecto Mujeres Indígenas y Adscripción Religiosa en San Cristóbal de Las Casas, Chiapas, con la cual pude sufragar mis gastos en la última etapa de redacción de la tesis.

De manera personal quiero agradecer a la Dra. Carolina Rivera por su asesoramiento en todo momento de la investigación, por su orientación, sus lecturas y sugerencias en el trabajo; al Dr. Alain Basail por sus arduas lecturas, señalamientos e interés en el tema; y al Dr. Carlos Garma y Mtra. Astrid Pinto por sus cuestionamientos e indicaciones para el mejoramiento de esta tesis.

Quiero agradecer, de manera especial, a los líderes de Impacto Juvenil que permitieron mi entrada a la agrupación y a todas las personas que me brindaron parte de su tiempo para responder a mis preguntas y, también, por acogerme con gran cariño.

INTRODUCCIÓN

El planteamiento que guía esta investigación, que es conocer por qué los jóvenes evangélicos se están afiliando a un grupo religioso denominado Impacto Juvenil. Considerando que los integrantes de dicha agrupación proceden de distintas iglesias evangélicas, supuse necesario analizar el paso de una agrupación religiosa a otra a través del proceso de reelaboración de los nuevos significados religiosos y su vivencia religiosa.

Lo interesante de esta agrupación radica en la manera en que se inserta en el campo religioso chiapaneco, de forma novedosa y controversial. La agrupación de estudio se encuentra ubicada en la ciudad de Tuxtla Gutiérrez y su particularidad es congregar jóvenes de diferentes edades y de distintas iglesias evangélicas, la mayoría pentecostales. No una iglesia pero sí forman un grupo de creyentes que realiza actividades religiosas. Sus propósitos son inducir a sus integrantes a una vida cristiana en un mundo moderno, así como hacer proselitismo entre individuos no cristianos y fomentar la Unidad entre los evangélicos.

Hoy, legalmente, es una asociación civil. No obstante, su estructura, organización y, especialmente, su función, son las de una agrupación religiosa. Esta dualidad resulta una estrategia tanto económica como de reclutamiento. Es decir, su inscripción legal permite obtener recursos financieros y realizar diversas actividades públicas; y principalmente evitar que se le relacione con una religión institucionalizada, lo que facilita la incorporación de nuevos integrantes. Diversos estudios indican que esta modalidad es cada vez más atractiva entre la población cristiana.

La faceta de asociación civil no impide sino que, al contrario, posibilita llevar a cabo sus propósitos y objetivos evangelísticos. Entre las diversas actividades que realizan se encuentran, los congresos y los campamentos dedicados especialmente a la juventud, sólo por mencionar algunas, los cuales, además, se caracterizan por transmitir el mensaje de salvación de una forma expresiva,

dinámica, novedosa y atrayente, diferente a como se acostumbra entre las iglesias evangélicas.

Impacto Juvenil ha encontrado aceptación entre los jóvenes evangélicos. Mientras, entre los representantes de las iglesias evangélicas de Tuxtla Gutiérrez la agrupación es desaprobada. Algunos de ellos asisten, aún en contra de la opinión de su pastor. En este sentido me pregunte: ¿Por qué los jóvenes se están afiliando a una agrupación religiosa con estas características?

Para responder a esta pregunta debí cuestionar ¿Qué es Impacto Juvenil? ¿Cuál es su propuesta en el campo religioso chiapaneco? ¿Cuáles son sus objetivos y el modo en que los lleva a cabo? ¿En qué se diferencia del resto de las agrupaciones religiosas a la que pertenecen los asistentes?

Del lado de los miembros, dado que la mayoría de ellos están formados e instruidos en sus respectivas iglesias, también me pregunté ¿Qué significado tiene para el joven pertenecer a Impacto Juvenil? ¿Entiende y acepta las propuestas de esta agrupación religiosa? ¿Cuáles son los motivos de su llegada? ¿Qué encuentran en Impacto Juvenil que no ofrece su iglesia? ¿Cuáles son los motivos por los que permanece o se aleja? ¿Cómo se relaciona con los líderes y demás miembros? Éstas son sólo algunas de las preguntas que responderé en el transcurso de este estudio.

Es a partir de estos cuestionamientos que se conformó el planteamiento ya expuesto arriba. Consideré pertinente, para poder responder la pregunta central, apoyarme en la teoría de la “crisis de sentido” desarrollada por Berger y Luckmann (2002) la que me ayudó a entender, en un contexto mayor, lo que mueve a los individuos a buscar nuevas formas de religiosidad.

También de mucha utilidad fue la teoría de resocialización, de los mismos autores —Berger y Luckmann (1995)—, que me proporcionó las herramientas necesarias para poder describir y analizar el proceso por el que los jóvenes se van integrando a la agrupación religiosa y descubrir los motivos de su participación.

Esta propuesta la complementé con el concepto de ritual de Víctor Turner (1980) porque es, frecuentemente, en el ritual en que se socializa al individuo. Por otro

lado, el concepto de identidad de Gilberto Giménez (1993), me sirvió como una herramienta para identificar el grado de éxito obtenido de esta socialización. Otros conceptos igualmente útiles fueron: el de símbolo, signo y señal de Leach (1993), el de profecía de Weber (2004) y el de mercado religioso de Berger (1999); éste último, con el fin de entender el contexto socio-religioso en el que surge la agrupación.

Objetivos

El **objetivo general** es identificar el proceso de transición del individuo de su iglesia evangélica a la agrupación Impacto Juvenil.

Los **objetivos particulares**: 1) Conocer el origen y desarrollo de Impacto Juvenil, a partir de su escisión de la Iglesia Pentecostal El Mesías Prometido; la manera en que esta agrupación ha ido definiendo su perfil a través de los cinco años de vida; así como también los problemas que han tenido que enfrentar. 2) Identificar la estructura de la agrupación atendiendo a la jerarquía y a los papeles desempeñados por los jóvenes. Las actividades realizadas tanto en el ámbito público como en el privado de la agrupación religiosa y los propósitos de cada una de éstas. 3) Caracterizar socio demográficamente a los miembros de la agrupación Impacto Juvenil: edad, género, estado civil, lugar de residencia, clase social, ocupación, religión, tiempo de adscripción a la actual congregación religiosa, y, en el caso de conversión, conocer su historia, tiempo de pertenencia al grupo Impacto Juvenil, religión de los padres, iglesia a la que asisten, entre otras. Ello me ha permitido distinguir el perfil de los miembros asistentes, para posteriormente hacer una selección de casos de estudio. 4) A partir del perfil sociodemográfico, seleccionar casos de estudio y realizar entrevistas a profundidad con el fin de conocer: a) sus creencias y las expresiones religiosas experimentadas (dones del Espíritu Santo y caídas espirituales); b) su acercamiento a Impacto Juvenil (cómo el joven conoció la agrupación, motivos por los que decidió incorporarse, problemas en su afiliación, tiempo de permanencia,

actividades que desempeña y actividades en las que participa); c) su interacción (la relación que establece con los miembros y líderes); d) el grado de conocimiento sobre la agrupación, es decir, si conoce sus objetivos, su visión, sus proyectos, y qué es lo que piensa acerca de ésta; e) el grado de socialización: aquí incluyo expresiones religiosas desarrolladas en Impacto Juvenil, lo que ha llegado a aceptarse y lo que no. También la dimensión que este grupo cobra como comunidad de pertenencia religiosa.

Acercamiento a los sujetos antropológicos de estudio

Anteriormente realicé otra investigación con evangélicos en la Ciudad de Xalapa, Veracruz. Específicamente con ancianos de distintas iglesias y denominaciones sobre el tema de la muerte, lo que me permitió conocer una parte de la vivencia religiosa evangélica. En cambio, éste estudio me permitiría conocer y estudiar otra manifestación evangélica y de manera interesante con jóvenes, dada la ausencia (o poca abundancia) de estudios sobre este sector de la población ligado al pentecostalismo y neopentecostalismo, como veremos más adelante. Para el caso concreto de Chiapas no ubiqué un sólo trabajo que los incluyera; por lo que considero que ésta es una aportación modesta que permite ampliar el conocimiento de la pluralidad religiosa en esta entidad.

La agrupación Impacto Juvenil representó una opción por sus características y su congregación juvenil. El primer acercamiento se dio a través de uno de sus miembros. Esta persona me contactó con los líderes y sus miembros. El día de la reunión general me presentó con uno de los líderes, Ricardo Zenteno. Él me recibió atentamente en su oficina y me explicó rápidamente qué era Impacto Juvenil y quiénes lo conformaban. Por mi parte, desde un inicio, expuse el interés sobre la agrupación y la posibilidad de realizar mi tesis de maestría en ésta, ya que en esos momentos sólo era un reconocimiento del terreno.

En esta visita también tuve la oportunidad de entrevistarme, de manera informal, con su esposa Rita Rojas, quien desde su cocina me platicó sus sueños proféticos

y la manera en que había nacido Impacto Juvenil. Al explicármelo de modo más emotivo me dio una imagen diferente de éste. Prontamente percibí que el formalismo de Ricardo, en contraposición con la emotividad expresiva de Rita, daba un balance a la agrupación.

Un mes después, Impacto Juvenil realizó su cuarto congreso los días 17, 18 y 19 de julio del 2003 en el Teatro de la Ciudad “Emilio Rabasa” en Tuxtla Gutiérrez, Chiapas. Allí advertí el poder de convocatoria que tenían en personas de todas las edades (sobre todo entre los de 12 a 17 años). La mayoría de distintas iglesias evangélicas, especialmente pentecostales, y muy pocos eran los asistentes no cristianos.

Al cotejar la información obtenida mi interés por esta agrupación se incrementó. El origen era interesante pero también la posición que ocupaban, o que intentan ocupar, en el campo religioso de Tuxtla Gutiérrez. Ello reafirmó mi decisión de realizar el estudio sobre Impacto Juvenil.

Las observaciones realizadas, en los primeros acercamientos, permitieron delimitar el objeto de estudio y acotar el proyecto de investigación. Así comencé esta investigación, cuyo trabajo de campo comprendió los meses de septiembre-diciembre de 2003 en la agrupación y ciudad de estudio.

Para iniciar las indagaciones formalmente volví a entrevistarme con Ricardo Zenteno, a quien reiteré el interés de realizar mi investigación de tesis. Con su aprobación asistí a toda actividad y reunión que se realizaba. Y así durante casi cuatro meses recolecté información.

La percepción que tuve, las primeras veces que asistí, fue que los miembros no prestaron atención a mi presencia. Casi nadie se acercó a preguntar quién era, mucho menos para darme la bienvenida. Esperaba, como todo grupo evangélico, un interés de sus miembros por la persona nueva. Por ello tuve que dar el primer acercamiento y fue grato ser bien recibida. Progresivamente, con la continuidad de mis visitas desarrollé confianza en ellos. Así interpreto este aparente desinterés, sólo en algunos, como timidez. Aunque, también, debo mencionar que era más fácil acercarme a aquellos de nuevo ingreso porque se les dificultaba relacionarse

con los miembros más antiguos, por la misma aparente actitud de timidez y desinterés que mostraban.

Durante mi estancia, los líderes y la mayoría de sus miembros se mostraron accesibles en todo momento. Por un lado, primeros me aceptaron porque me consideraron ser una candidata a miembro de su agrupación y, por el otro, los jóvenes me trataron como uno de ellos, pensando que era un miembro más. Lo cierto es que nunca oculté la intención tras mi presencia en Impacto Juvenil. A cada persona que preguntaba sobre ello respondía que me encontraba haciendo una investigación para la tesis. Les explicaba hasta donde su curiosidad llegaba, la cual no era profunda.

Después de algunas visitas de reconocimiento apliqué una encuesta rápida, breve, iniciada entre el 20 y el 26 de septiembre del 2003. Con la intención de identificar a los miembros y comenzar a conocer algunos datos como nombre, edad, estado civil, iglesia a la que asisten, ocupación y tiempo de asistencia. Algunos me preguntaron sobre qué se trataba la encuesta y respondí lo mismo: “para una investigación de tesis”. La mayoría no hizo más preguntas, algunos otros me preguntaron cuál era mi profesión, pero nadie, en realidad, puso objeción en contestarla.

De este modo, durante los dos primeros meses me dediqué a observar y entender la estructura y la función de Impacto Juvenil. Por eso también realicé entrevistas a los líderes Ricardo Zenteno y Rita Rojas. Además, considerando importante entender la agrupación, en cuanto a su historia y su organización actual, realicé varias visitas a la Iglesia “El Mesías Prometido”, lugar donde se congrega la familia Zenteno, y una entrevista al pastor de ésta.

Al finalizar esta etapa supuse necesario hacer una pausa y sistematizar la información obtenida de la encuesta y las entrevistas realizadas, lo que me permitió reformular la segunda parte del trabajo de campo. De este modo, en la siguiente etapa me centré en indagar sobre datos faltantes relativos a la historia, estructura y función de Impacto Juvenil, así como conocer a mayor profundidad a

sus miembros en cuanto su perfil sociológico, los motivos de su adscripción y los cambios sufridos durante el proceso de resocialización.

Así, me dediqué a realizar entrevistas de manera personal con los miembros. Éstas fueron 12 en total, de las cuales dos pertenecen a los hijos de los líderes cuyos puntos de vista como jóvenes consideré importantes. No logré entrevistar a los 28 miembros porque el tiempo con el que contaba no era suficiente, así que consideré prudente aplicar entrevistas a una muestra de ellos.

Intenté tener una muestra equitativa, donde incluí a miembros comprometidos con la agrupación, así como a individuos que asisten de manera regular o que no tienen una participación activa y constante dentro de ésta. No obstante, encontré más disponibilidad por parte de los primeros que de los segundos. Por lo que la mayoría de entrevistas obtenidas fueron de personas comprometidas, que de aquellas que no lo estaban de manera total. Aun a pesar de la desigualdad en la balanza considero que logré tener una visión completa de ambos lados.

Debo señalar que quienes me concedieron una entrevista, en un principio se mostraron renuentes en darme una cita, por supuesto, alegando tener múltiples actividades. Lo cual era cierto, pero también, en muchos, percibí cierta cohibición por el hecho de ser grabados. Pero después de explicar el objetivo de las mismas, acomodarme a sus tiempos, realizarlas en sus casas e insistir sobre ésta logré ser aceptada. De esta forma, la mayoría accedió a otorgarme parte de su tiempo. Lo que agradezco mucho ya que todas ellas duraron un mínimo de una hora y en algunos casos, hasta dos horas y media.

Una cuestión interesante que me gustaría comentar es que durante las entrevistas, dos miembros se mostraron sorprendidos al saber que yo no era miembro de Impacto Juvenil. Luego intenté indagar más sobre la percepción de los jóvenes y algunos no recordaban que realizaba mi tesis e igualmente me tomaban como parte de su grupo. Otros, muy pocos, estaban concientes de mi posición. Independientemente de lo ocurrido, todos ellos, —algunos decepcionados e insistentes en mi afiliación— fueron amigables conmigo.

Con esta actividad finalicé el trabajo de campo y la etnografía a mediados de diciembre. En gran parte, por las festividades que se celebran en estas fechas ya que el grupo suspendió sus reuniones hasta los nuevos días de enero de 2004.

Quiero agregar que para efectuar esta investigación, la información más relevante se generó a partir de las entrevistas personales con los líderes y miembros, a la que siguieron las pláticas informales y la observación. Asistí al congreso del 2003, al campamento, una visita al penal de "Cerro Hueco", que realizaron ese mismo año, y diversas actividades importantes que se efectuaron durante el tiempo que duró el trabajo de campo. Debo decir que fui una miembro participante ya que al acogerme como parte de su grupo me integraba a sus actividades; algunas veces me dieron tareas y los ayudé en lo que pude.

Para conservar la fidelidad de los datos recogidos todas las entrevistas fueron grabadas, así como algunas prédicas efectuadas en el congreso, el campamento y en las reuniones generales. Otro instrumento de gran importancia fue el diario de campo, ya que no siempre era posible realizar grabaciones, lo que me permitió llevar un constante registro de las actividades realizadas en Impacto Juvenil, las pláticas y los encuentros con los jóvenes.

Las entrevistas realizadas a los miembros se basaron en un cuestionario diseñado anteriormente sobre los temas que me interesaban indagar. Aunque, la mayoría de las veces, no usaba esta guía frente a ellos, llevaba los puntos a tocar memorizados con el fin de convertir la entrevista en una conversación más fluida. Ello, en gran parte, para darles confianza y alejar el temor de la grabadora. La estrategia era guiarlos por el tema de interés y dejarlos hablar, la mayoría de las veces se desviaban conversando sobre otras cuestiones lo que me llevó a ir rediseñando el cuestionario con el fin de ir profundizando en mis puntos de interés. Cuando el tiempo era limitado o no tuviera relevancia lo dicho, regresaba al cuestionario, de lo contrario indagaba más sobre el asunto.

Finalizado el trabajo de campo, en el mes de enero del 2004 vacié los datos obtenidos de las entrevistas. Y con los datos sistematizados de la primera y

segunda etapa de trabajo de campo, comencé el análisis y la redacción de la información ahora convertida en esta tesis.

Capitulado

Así los 4 **capítulos** quedaron de la siguiente manera:

En el capítulo uno **Grupos juveniles y religión, una aproximación** realizo un recorrido teórico sobre la manera en que se ha trabajado el tema de los jóvenes y señalo los presupuestos teóricos que guían esta investigación. Para ello lo dividí en cinco apartados. En el primero, proporciono un contexto general sobre las primeras investigaciones que se realizaron y sentaron las bases de las siguientes. En el segundo, me centro en los estudios efectuados en México y las perspectivas en que se han estudiado los jóvenes y los grupos juveniles como Rossana Reguillo, Maritza Urteaga, Ramiro Navarro, José Manuel Valenzuela, Rogelio Marcial, Carles Feixa, entre otros. En el tercero, muestro los estudios realizados desde las variables juventud y religión, las perspectivas utilizadas y la manera en que este estudio se aleja o se acerca a estas investigaciones. En el cuarto, la situación actual de los jóvenes en México. En el último, delimito el objeto de estudio, conceptos y presupuestos teóricos que sustentan esta investigación a partir de autores como Peter Berger, Thomas Luckmann, Edmund Leach, Denise Jodelet, y Gilberto Giménez.

En el segundo capítulo, **Impacto Juvenil, un proyecto diseñado para jóvenes**, describo la agrupación y lo divido en 4 apartados. En el primero, hago una referencia a la ciudad de estudio y explico el contexto en el que surge y se desarrolla. En el segundo, defino qué es Impacto Juvenil (agrupación religiosa y asociación civil) y expongo el conjunto de ideas, creencias, pensamientos (agrupación con fines religiosos y ecuménicos). El tercero, contiene brevemente la historia, características y doctrina de la iglesia —“El Mesías Prometido”— a la que pertenecen los líderes y su familia. Incluí este apartado porque consideré que el proyecto de Impacto Juvenil surgió de esta Iglesia. Gran parte de la doctrina y

rituales apropiados por este grupo es influida notablemente por esta iglesia madre. En el cuarto apartado relato su historia: cómo se originó el proyecto y cuál es su desarrollo a través de los años. La revelación de Rita, la búsqueda de los primeros miembros, las primeras actividades como grupo, los cambios ocurridos, las problemáticas, los desafíos y, por último, su organización y estructura actual. Finalmente, en el quinto apartado discuto y delimito el perfil religioso de Impacto Juvenil donde explico los rituales que lo caracterizan.

El tercer capítulo, **La resocialización del joven**, tiene el propósito de describir detalladamente el proceso de incorporación del joven a la agrupación. Para un mejor seguimiento de esta descripción separé este capítulo en cinco apartados donde, primero, trazo el perfil sociológico de los miembros con el propósito de identificar quiénes son los individuos *alcanzados*¹ para transferir la nueva socialización. En segundo lugar, describo lo que se enseña, la forma en que se transmite la enseñanza, las actividades desempeñadas y roles otorgados. En el tercer apartado, explico quiénes son los individuos que tienen la responsabilidad formal e informal de transmitir los objetivos, creencias y prácticas de Impacto Juvenil. En el cuarto, respondo por qué el joven asiste a Impacto Juvenil desde la perspectiva de los líderes y de los propios miembros; y también por qué no todos los jóvenes se comprometen con una participación más activa. En el último, expongo y analizo cuantitativamente los resultados de la socialización religiosa: ¿Tiene éxito la resocialización?

En el capítulo cuarto **Construcción de una alternativa cristiana** analizó las representaciones que tienen los miembros sobre lo joven y la juventud y la construcción de una identidad juvenil y cristiana. Partiendo de los puntos tratados divido este capítulo en dos apartados. El primero, a su vez subdividido en tres, responde a las preguntas, según los miembros de Impacto Juvenil, sobre ¿quién es un joven?, ¿cuáles son los valores, atributos y comportamientos que distinguen a los jóvenes de otros grupos de edad? y ¿cómo se auto-representan los

¹ La palabra “alcanzados” es frecuentemente usada entre los evangélicos para designar a las personas que se les ha transmitido el evangelio y que lo han aceptado. En este caso se refiere a las personas que capta Impacto Juvenil.

miembros? En el segundo, describo y analizo las imágenes que tienen los miembros con respecto a la juventud y el cristianismo y si éstas coinciden con las de los líderes. Dado que la mayoría distingue dos tipos de juventudes, la cristiana y la no cristiana, refiero ambas y analizo a cuál de ellas se adscriben. Por último, abordo la alternativa cristiana que propone la agrupación religiosa, así como la manera en que la captan y elaboran. En el segundo apartado analizo cuáles son los elementos de identificación entre los miembros y la dimensión que la agrupación adquiere como comunidad de pertenencia religiosa. La manera en cómo los jóvenes captan y elaboran el discurso y el significado que para ellos guarda ser jóvenes cristianos de Impacto Juvenil.

Por último, en las **Conclusiones** hago una recapitulación cuya intención es responder la pregunta inicial. Reflexionar en torno a los objetivos planteados y los resultados obtenidos. Así como discutir sobre el quehacer y objetivos de Impacto Juvenil. ¿Hacia dónde va Impacto Juvenil?

CAPITULO I. GRUPOS JUVENILES Y RELIGIÓN. UNA APROXIMACIÓN

Este capítulo está dividido en tres partes: la primera corresponde a una revisión sobre los estudios que han tratado el tema de la juventud realizados desde el ámbito académico. Ello con el fin de entender la manera en que ésta ha sido pensada y, por supuesto, que dieron las bases para las consecutivas investigaciones realizadas en este último siglo.

Posteriormente hago una revisión referente a los estudios sobre grupos juveniles llevados a cabo en México. Como veremos, los primeros, incluso los realizados durante los últimos 60 años, se enfocaron en grupos juveniles llamados “bandas”. En cambio, muy pocos son los estudios sobre jóvenes fuera de esta temática. Para finalizar, expongo los estudios sobre jóvenes y religión en México y doy cuenta de lo poco que han sido estudiadas ambas variables conjuntamente, para luego justificar la elección del tema y la agrupación de estudio.

Subsiguientemente realizo una síntesis del Estado del Arte “Valores y Religión en los Jóvenes” de Enrique Luengo, (2000) para entender la situación que viven la juventud hoy en día, para luego, relacionar con los sujetos de estudio. En la última parte, hago una discusión de conceptos que me ayudaron a entender el contexto sociocultural en que se origina Impacto Juvenil, así como definir el objeto de estudio. También, definiré los conceptos y presupuestos teóricos que me han servido para el análisis de la información.

Los primeros estudios sobre la juventud

En el ámbito de las ciencias sociales el tema de la juventud ha producido bastante literatura que se distingue por las diversas formas de ver y abordar a los jóvenes. Uno de los primeros estudios fue el de Stanley G. Hall (1904, citado en Feixa 1998:17), quien desde una perspectiva psicologista contribuyó, en parte, a difundir las teorías dominantes sobre la juventud: pensarla como una condición universal,

una fase del desarrollo humano que se encontraría en todas las sociedades y momentos históricos.

Según Hall, las crisis y conflictos que caracterizan a personas ubicadas en este periodo de su vida estaban determinados por cuestiones biológicas, lo que convertía a la adolescencia en una etapa inevitable del desarrollo humano. Por tanto, concluyó que había que dejarlos ser jóvenes y no forzarlos a ser adultos. Particularmente, su obra tuvo una enorme influencia al difundir una imagen positiva de la adolescencia como etapa de moratoria social y de crisis (Feixa, 1998:17).

Otro estudio de gran relevancia, aunque desde la perspectiva psico-antropológica, fue el de Margared Mead (1979). En 1928 publicó *Adolescencia y cultura en Samoa*, un trabajo que intenta demostrar que los jóvenes samoanos no vivían esa etapa de su vida de manera difícil y llena de perturbaciones como los jóvenes occidentales. Contrario a Hall, Mead, señaló que la adolescencia representaba un periodo de desenvolvimiento armónico de un conjunto de intereses y actividades que maduraban lentamente. Esta obra, en realidad, fue una reacción a la perspectiva determinista biológica que imperaba en ese tiempo y que quería explicar la supuesta “crisis” de la adolescencia sólo a partir de las transformaciones fisiológicas que se padecen durante ese periodo.

Así el objetivo de Mead fue mostrar la fuerza del condicionamiento cultural y las consecuencias de ignorar la diversidad cultural e imponer un único modelo de naturaleza humana. Sin embargo, años después fue criticada por Derek Freeman (Citado en Feixa, 1998:18; Díaz Cruz, 2002:20), quien publicó en 1983, *Margaret Mead and Samoa. The Making and Unmaking of an Anthropological Myth* en el que cuestionaba esas imágenes idílicas de la cultura samoana: jóvenes carentes de tormentas psicológicas, pacíficos, sexualmente relajados y amorosos. Para Freeman, la conflictividad y la tensión no estaban ausentes de la vida de los adolescentes samoanos. Le criticó estar condicionada por sus presupuestos ideológicos y por las limitaciones del trabajo de campo desarrollado.

Independientemente de las críticas, Mead da los primeros pasos al acercamiento sobre el tema de los jóvenes observando la juventud como un fenómeno sociocultural. Este trabajo pionero influyó significativamente en los posteriores estudios realizados sobre el tema.

En este tiempo también se desarrollaron una serie de investigaciones que influirían en posteriores estudios de grupos juveniles. La primera serie de trabajos, entre 1915-1972, fue dirigida por académicos de la Escuela de Chicago, inscritos dentro de la perspectiva de estudios urbanos. Algunos autores destacados de esta escuela son: Robert E. Park, Frederick Thrasher, William Foote Whyte y Gerald D. Suttles (Citados en Feixa, 1998:38-39; Govea, 1996:32-35).

Todos ellos abordaron, con algunas variaciones teóricas, las agrupaciones juveniles llamadas bandas, desde una perspectiva de desviación social o marginación, las cuales analizan, desde un modelo patológico, ciertas conductas causadas por la anomia reinante en ciertas regiones de la ciudad manifestadas en la marginación social, la delincuencia, la prostitución y la vida bohemia, marcadas por la desorganización y la desaparición de los sistemas tradicionales de control informal.

Los autores de esta escuela acordaban que dichas conductas desviadas no eran un fenómeno patológico sino resultado del contexto social. Ya que ese tiempo, principios de siglo XX, la ciudad de Chicago sufría una serie de cambios ocasionados por un acelerado crecimiento urbano originado por el desarrollo industrial y por los flujos migratorios de grandes masas rurales. No obstante, algunos de estos estudiosos hicieron referencia al pionero trabajo de Park (Citados en Feixa, 1998:38) quien utilizó el modelo de “contagio social” y “región moral” para explicar que los comportamientos desviados encuentran en la ciudad un terreno favorable para difundirse, mediante un mecanismo de contagio social que generaba regiones morales donde prevalecían normas y criterios desviados.

Posteriormente, durante los años 40's y 50's, desde una perspectiva estructural-funcionalista, Ralph Linton, Talcott Parsons y Coleman (citados en Feixa, 1998:40-43) estudiaron a los muchachos y muchachas que asisten a escuelas

secundarias. En gran parte motivados por el periodo de expansión acelerada que se vivía en Estados Unidos tras la Segunda Guerra Mundial: en esos años se alarga la permanencia de los jóvenes en instituciones educativas; surgía una generación que consumía sin producir y la cultura de masas difundía, a escala universal, la imagen de los héroes cinematográficos y musicales de la juventud norteamericana.

Estos autores coincidieron en que los jóvenes se encuentran creando sus propios patrones culturales, diferentes a los de los adultos. Así comienza a observarse a éstos desde una perspectiva que los analiza como parte de una cultura juvenil. La crítica realizada es que los estudiaban como un todo homogéneo.

Por su parte, Gramsci (citado en Feixa, 1998:45) promueve el concepto de “interferencias de clase” para explicar porqué los jóvenes de la clase dirigente se rebelan contra quienes detentan el poder. Lo que atribuye a los contextos históricos cambiantes, que determinan la emergencia de las crisis de autoridad. Lo que remite al concepto de “hegemonía”.

De esta manera, las diversas formas de contestación y disidencia juveniles, los cambios en sus formas de vida y valores, pueden ser interpretados como uno de los índices privilegiados de las crisis de autoridad. Anunciando, así, la posibilidad de formación de una nueva cultura que presupone un nuevo campo de fuerzas en el ejercicio de la hegemonía (Gramsci, 1975. Citado en Feixa, 1998:45).

En 1968, Jean Monod retomó el estudio etnológico de las bandas juveniles, abandonado desde las precursoras aportaciones de Thraser y Whyte. Lo hacía alejándose tanto de la perspectiva criminalista predominante en la época, como del modelo de la patología y del contagio social tan apreciado por los etnógrafos de la escuela de Chicago. En su obra —*Les Barjots, Essai d'ethnologie des bandas de jeunes* (Citado en Feixa, 1998:48-50)— propuso explorar la lógica interna de las bandas y para ello llevó a cabo un análisis estructural de los estilos de vida y sistemas simbólicos de las bandas basado en el modelo estructuralista acuñado por Lèvi-Strauss. La importancia de este trabajo es que traslada el eje interpretativo hacia el concepto de subcultura.

Desde los años 60, la Escuela de Birmingham retomó los conceptos de cultura de masas y de hegemonía para analizar las subculturas británicas de posguerra. Los autores de dicha escuela usaron elementos del interaccionismo simbólico, del estructuralismo, de la semiótica, de la literatura contracultural y del marxismo cultural para articular un complejo marco teórico que diera cuenta de las raíces históricas, sociales y culturales que explican el surgimiento de expresiones juveniles novedosas (teddy boys, rockers, mods, skinheads, punks) en la Gran Bretaña posterior a 1950 (Véase Feixa, 1998:52).

El trabajo de esta escuela desembocó en el libro colectivo *Resistance through rituals* (Citado en Feixa, 1998:54), donde critican las tesis sobre la cultura juvenil como conglomerado homogéneo e interclasista, analizada exclusivamente en términos de conflicto generacional. En cambio, los estilos juveniles son considerados como intentos simbólicos elaborados por los jóvenes de las clases subalternas para abordar las contradicciones no resueltas en la cultura parental; así como forma de resistencia ritual frente a los sistemas de control cultural impuesto por los grupos en el poder.

La crítica a esta serie de trabajos fue su hincapié en el potencial de “resistencia” que contienen las subculturas, sin tener en cuenta los contenidos conservadores y convencionales que éstas muestran a menudo. Así también se les ha criticado no ampliar el campo de observaciones a las culturas juveniles más convencionales y sólo centrarse en “lo desviado”, más en los adolescentes de clase obrera que de los de clase media.

Por último, los estudios sobre juventud dieron un giro para considerar otra categoría: la contracultura juvenil. Pensamiento surgido en los 60's debido al surgimiento de diversas expresiones juveniles como los hippie y la protesta estudiantil del 68. Es en esta perspectiva se inscriben los trabajos de Herbert Marcuse y Theodore Roszak (citados en Feixa, 1998:57). La crítica que se les hace a estos autores es que abstraían la noción de clase del análisis, generalizando sobre la juventud sin darse cuenta que se estaban fijando fundamentalmente en sectores de clase media y alta.

Todas estas críticas, según Feixa,

[...] han dado lugar a una nueva generación de trabajos, ubicados normalmente en el campo de la antropología interpretativa y del pensamiento posmoderno que intenta superar los paradigmas criminalistas y funcionalistas a través de etnografías experimentales, en las que se retrata la emergencia de “microculturas” juveniles en un sinfín de contextos sociales, adoptando formas no necesariamente contestatarias. El énfasis se traslada desde las instancias de socialización a los propios actores, de las actividades marginales a la vida cotidiana, de los discursos hegemónicos a las polifonías juveniles (Feixa, 1998:56).

Algunos ejemplos son los trabajos de Wulf, Amit-Talai (citados en Feixa, 1998:56) y el de Feixa (1998) que comentaré más adelante.

Mientras tanto, continuaré el recorrido centrándome en los estudios realizados en México. Y, como veremos en el siguiente apartado, los anteriores trabajos citados han influenciado en gran medida las primeras investigaciones llevadas a cabo en nuestro país.

Estudios de los grupos juveniles en México

En México los primeros trabajos sobre jóvenes surgen del interés por las diversas expresiones juveniles devenidas a lo largo de 60 años. Las primeras expresiones juveniles fueron destacadas a partir de 1940 por Octavio Paz (Citado en Marcial, 1997) con el movimiento Pachuco, surgido del contacto con la sociedad norteamericana. Posteriormente el crecimiento de algunas ciudades del país, tanto por el crecimiento natural de la población como por las altas migraciones del campo a las ciudades, incrementa la formación de las llamadas Pandillas o Palomillas. Sin embargo, fue hasta la década de los ochenta que se presenta el fenómeno de expresiones juveniles conocidos como grupos cholos, punks y chavos-banda (Marcial, 1997:30-40).

Estas últimas expresiones juveniles son las que más han llamado la atención de diversos estudiosos, también antropólogos, sobre jóvenes y son las que han producido una gran cantidad de literatura.² En la búsqueda de una explicación de su existencia, en un principio, los investigadores, como ramificación de los estudios norteamericanos, realizaron trabajos que se enfocaron en la conducta y expresiones de grupos conocidos como bandas que fueron analizadas como una forma de subculturas o contraculturas delincuenciales o marginales (Marcial, 1997; Urteaga, 2000).

Con el propósito de romper con estas líneas de estudio, surgieron otros que trataron la juventud como “alternativa y revolucionaria”. Así se realizaron dos actividades, la primera a fines de 1984, organizado por estudiantes de antropología de la ENAH y el Consejo Popular Juvenil con el nombre *Jornadas ¿qué tranza con las bandas?* Y, la segunda, el 10 de enero de 1985, coordinada por el Consejo Nacional de Recursos para la Atención de la Juventud (CREA) bajo el nombre de *Jornadas sobre problemas de la Juventud*. En estos encuentros se llegó a la conclusión que las bandas son la conjunción de la heroicidad barrial, lo postmoderno y lo revolucionario (Marcial, 1997:50). Sin embargo, la crítica que se les hacía a este tipo de estudios es que mitificaron en mucho la imagen y el quehacer de estos grupos juveniles.

Con este tipo de perspectivas, partiendo de la clasificación que realiza Maritza Urteaga (2000), finaliza un primer momento en el estudio sobre jóvenes en México. En su análisis, del estado de la cuestión sobre organización juvenil realizado por esta autora, reconoce dos tipos de acercamientos a la problemática juvenil del país: un primer acercamiento es de tipo descriptivo-prescriptivo y el segundo es de carácter analítico interpretativo.

En primer término, el momento “descriptivo” gira en torno a la noción de desviación, como un eje que va articulando la mirada sobre los jóvenes y que está cargando de una fuerte valoración moralista en dos sentidos: de una parte, la desviación como

² Alarcón (1986), Feixa (1988), (1998), García Robles (1985), Federico Gama (2002), Gómezjara (1987), Hernández (2002), Lorenzo (1994), Marcel (1991), Marcial (1997), Reguillo (1991), Urteaga (1995), (2000a), Valenzuela (1988), (1993), Villafuerte (1984), (2002), entre algunos.

elemento que hace posible la represión y descalificación del actor juvenil; de otra parte, la desviación como un elemento de afirmación que tiende a exaltar las prácticas juveniles, cuya marginalidad institucional es a priori leída como democratizadora, cuestionadora y liberadora. [...] El segundo modo de comprensión está articulado a lo que pueden denominarse configuraciones identitarias de los jóvenes y que ha privilegiado más que la calificación de los sujetos y prácticas juveniles, una comprensión de los dispositivos identitarios de los jóvenes (Urteaga, 2000:54).

Según esta clasificación, los estudios realizados para el caso de México, pertenecen al primer tipo, de carácter descriptivo; en el que no se explicitan las categorías y conceptos que orientan la mirada. Añade al respecto Reguillo, “ello vuelve prácticamente imposible un diálogo epistémico entre perspectivas, convirtiendo las diferencias de apreciación en un forcejeo o tironeo estéril entre posiciones. Es decir, donde unos ven anomia y desviaciones, otros ven cohesión y propuestas” (2000:27).

Un segundo momento, está marcado por la introducción de nuevos planteamientos que reivindican un estudio de la dimensión cultural simbólica de la vida social. Dichos trabajos se caracterizan, además, por realizarse desde una perspectiva interdisciplinaria que trasciende la descripción a través de las operaciones de construcción del objeto de estudio y con la mediación de herramientas analíticas.

Maritza Urteaga (2000) y Navarro Kuri (2000) dividen estos estudios, a su vez, en tres rubros.³

³ Para tener un mayor acercamiento a la manera en que se ha trabajado los jóvenes véase también la publicación: *Jóvenes: Una Evaluación del Conocimiento. La investigación sobre Juventud en México 1986-1999* (2000), bajo la coordinación de José Antonio Pérez Islas y la orientación del Centro de Investigación y Estudios sobre Juventud, de la Dirección General de Causa Joven. Esta publicación representa el esfuerzo de sistematización de los avances que se han hecho en torno al tema de los jóvenes en México entre mediados de los ochenta y mediados de los noventa. Contiene la elaboración de siete Estados del Arte: Cultura Juvenil y Medios; Valores y Religión; Participación Política y Ciudadanía; Educación y Empleo Juvenil; Formas de Agregación Juvenil; Sexualidad juvenil; y Juventud y Adicciones. Cada uno de estos Estados del Arte contiene un extenso artículo donde se esboza la manera en que se ha abordado cada rubro y lo que falta por indagar en cada tema. Este trabajo es, hasta ahora, el que más se ha acercado hacer una evaluación de los trabajos sobre jóvenes realizados y el camino teórico-metodológico hasta ahora recorrido.

a) *Cultura, identidad y modernidad*. Trabajos que han abordado la agregación juvenil a partir de identificar y estudiar los espacios de sociabilidad juvenil, que posibilitan a los jóvenes interactuar cara a cara entre pares y/o semejantes; reconocerse en el otro y, en ese encuentro, construir el nosotros, ya sea en términos generacionales, sociales o culturales. La mayoría de estos estudios tratan a las agregaciones juveniles como culturas juveniles o microsociedades juveniles: textos que intentan definir y ubicar las culturas juveniles; los procesos mediante los cuales construyen su identidad; y/o el escenario —modernizador— donde se insertan estas culturas juveniles, así como los cambios en la identidad y en las concepciones del tiempo y espacio.

b) *El consumo cultural juvenil*. Estudios que identifican ciertos objetos de mediación (programación televisiva y radial, música rock, revistas, entre otros) que sirven a los jóvenes para reconocerse comunes entre sí y configurar ámbitos de agregación propios. Asimismo identifican rituales y expresiones juveniles como el rock.

c) *Las producciones culturales de la juventud*. Trabajos sobre los escenarios sociales y culturales que son apropiados o contruidos por los jóvenes para manifestarse culturalmente en términos colectivos y/o generacionales (Movimientos juveniles, bandas, pandillas). Generalmente estos espacios están ubicados al margen de la cultura hegemónica, la cual concibe a la producción artística como objeto de consumo. Regularmente los estudios también relacionan la globalización y los medios de comunicación.

Esta clasificación refleja muy bien los temas en los que se desplazan los estudios sobre jóvenes realizados en México. Los estudios no necesariamente se insertan en uno de los rubros, éstos pueden moverse entre los tres o centrarse en uno, dependiendo de la perspectiva utilizada y la profundidad lograda.

Así, entre los estudios en esta línea se encuentra el trabajo *¡A la brava ese!* de José Manuel Valenzuela (1988), quien estudió a cholos, punks y chavos banda en las ciudades fronterizas de Tijuana, Ciudad Juárez, algunas en Sinaloa y la ciudad de México. El autor utiliza dos conceptos clave a partir de los cuales construye el

marco de interpretación de estos grupos: el concepto de *cultura* en Gramsci y el de *juventud* conceptualizado como un momento complejo donde los criterios biológicos, cronológico, psíquicos, económicos, históricos y familiares están estrechamente asociados con aspectos de orden socioeconómico y con el papel que el individuo, el grupo o la clase desempeña dentro de la estructura social. Con ambos formula una explicación socio-económica (crisis, clases sociales, migración, particularidad de la región fronteriza) que conjuga con una explicación cultural de este fenómeno de agrupación (Urteaga, 2000:469-470).

La propuesta de Valenzuela —según Maritza Urteaga— pone de manifiesto una ruptura con el bloque de investigaciones anteriores al tratar las expresiones juveniles chola y banda como *culturas subalternas o populares*; esto es, en su heterogeneidad social y cultural y en la interacción que cada una de ellas, establece de manera contradictoria y conflictiva con la cultura hegemónica en México (2000:469-470).

Posteriormente, en otro trabajo, Valenzuela (1993) reelabora sus propuestas hacia el carácter simbólico de las identidades juveniles, la construcción y transformación de sus prácticas en tanto acción social y el carácter solidario y de socialización de los grupos juveniles. Urteaga (Ibíd.:474) apunta que, Valenzuela hace una relectura del fenómeno cholo, como una renovada forma de los jóvenes de sectores populares de la frontera norte, para constituirse en una comunidad simbólica y social diferenciada de otros grupos sociales, es decir, como una modalidad distinta a los espacios institucionales para construir una identidad social. Otro aporte importante de Valenzuela es el de ahondar en la definición de la juventud como construcción social y ubicar a las expresiones juveniles dentro de los nuevos movimientos sociales.

En otro estudio, Rossana Reguillo (1991) —*En la calle otra vez. Las bandas: identidad urbana y usos de la comunicación*— analiza la relación existente entre la identidad cultural juvenil y los usos de la comunicación. El trabajo no ofrece — como ella afirma— información sobre la génesis de las bandas, ni sobre el problema social que representan sino, más bien, intenta conocer cómo una

organización, entendida como una estructura, genera en los sujetos una identidad y cómo ésta es sostenida, avalada y promovida por la comunicación. En otras palabras, intenta ver la manera en que la comunicación sirve a la constitución de la identidad de las bandas juveniles en la ciudad de Guadalajara.

Por su parte, Rogelio Marcial (1997), analiza un grupo juvenil de esquina en Zamora, Michoacán: *La banda Rifa*. Se pregunta en qué sentido las expresiones de grupos juveniles de esquina pueden tener origen en una inconformidad o rechazo ante la realidad inmediata a la que se enfrentan. Parte de que algunos grupos juveniles se readaptaron a los cambios traídos por la llamada modernidad a partir de la cual construyeron nuevas formas de concebir e interpretar el mundo, emergentes identidades sociales, así como expresiones de nuevos movimientos sociales. Los grupos juveniles de esquina son la expresión de sujetos sociales con una concepción propia del mundo. Así que parte de su estudio intenta comprender esta forma de concebir e interpretar el mundo, que más que erróneas o desviadas, responden, dice, a exigencias determinadas impuestas por ese mundo inmediato.

Por su parte, Feixa (1998) nos habla de otra categoría, la aparición de microsociedades juveniles, con grados significativos de autonomía respecto de las instituciones adultas, las cuales tienen espacios y tiempos específicos. Éstas se configuran históricamente en los países occidentales tras la Segunda Guerra Mundial y coinciden con grandes procesos de cambio social en el terreno económico, educativo, laboral e ideológico. Su expresión, más visible, nos dice Feixa, es un conjunto de estilos juveniles “espectaculares” (es decir, las bandas), aunque sus efectos se dejan sentir en amplias capas de la juventud. Él habla de culturas (y no de subculturas) para esquivar los usos desviacionistas predominantes en este segundo término. También se refiere a culturas juveniles en plural (y no de Cultura Juvenil en singular, que es el término más difundido en la literatura sobre este tema), para subrayar la heterogeneidad interna de las mismas. El motivo de este cambio terminológico, arguye Feixa, implica un cambio en la “manera de mirar” el problema, que transfiere el énfasis de la marginación a la identidad, de las apariencias a las estrategias, de lo espectacular a la vida

cotidiana, de la delincuencia al ocio, de las imágenes a los actores (Feixa, 1998:60).

Algunos artículos que también hacen aportaciones al tema en México son: “Las culturas juveniles: un campo de estudio. Breve agenda para la discusión” de Rossana Reguillo (2000); “Los espacios y los tiempos de las culturas juveniles” de Carles Feixa Pàmols (2000); “La vida se vive en todos lados. La apropiación juvenil de los espacios institucionales” de Gabriel Medina Carrasco (2000); “La creación de la presencia. Simbolismo y performance en grupos juveniles” de Rodrigo Díaz Cruz (2002); “Identidades juveniles y praxis divergente; acerca de la conceptualización de juventud” de Roberto Brito Lemus (2002); entre algunos.

Los autores hasta ahora mencionados —aunque la mayoría han centrado su atención en bandas, cholos, punk o cualquier grupo de jóvenes no insertos en institución formal alguna— han tratado de aproximarse a este sector de la población desde distintos modos y han hecho nuevas propuestas desde la mezcla de conceptos y categorías provenientes de enfoques teóricos diversos, abriendo así nuevos caminos para abordar el fenómeno de estos grupos en México.

Debo enfatizar que los autores mencionados no son los únicos que han realizado estudios sobre este tema y que han hecho aportaciones al conocimiento de la juventud pero, por el momento, consideré sólo relevante mostrar algunos, ya que las conclusiones son convergentes como de inmediato se verá.

Dos puntos en los que coinciden estos autores:

a) *La juventud es una categoría construida social, cultural e históricamente.* (Valenzuela, 1993; Reguillo, 2000; Feixa, 1998, 2000; Medina, 2000; Brito Lemus, 2002). Especialmente, Reguillo dice que “la juventud no es más que una palabra, una categoría construida, pero las categorías son productivas, hacen cosas, son simultáneamente productos del acuerdo social y productoras del mundo” (2000: 24) y, por supuesto, su significado variará según el lugar y el tiempo.

b) *La juventud es heterogénea.* Por tanto, se concluye, que es imposible hablar de una cultura juvenil sino, más bien, de expresiones culturales juveniles o culturas juveniles (Valenzuela, 1993; Reguillo, 2000; Feixa, 1998, 2000; Brito Lemus,

2002). Alducin (1998) nos dice que las diferencias de edad, género, ingreso, escolaridad, religión, la condición urbana o rural, ocupación, región, simpatías partidistas, clase social y etnicidad, entre otras, marcan diferencias que pueden contribuir a explicar sus posiciones frente a la vida, sus respuestas culturales, económicas, sociales y políticas, así como sus cosmovisiones.

Estas dos reflexiones teóricas deben considerarse para cualquier estudio realizado sobre la juventud. Por ello las he tomado en cuenta para la presente investigación.

Estudios sobre Jóvenes y Religión en México

El tema de los jóvenes y la religión es poco abordado por los estudiosos de la juventud —como podemos concluir del anterior apartado y como algunos autores, Luengo (1999), Urteaga (2000), Reguillo (2000), Medina (2000), ya lo han señalado—. Sin embargo, debo agregar que los escasos estudios realizados sobre el tema se han centrado más en el papel de los jóvenes dentro del catolicismo que en otras religiones como en el caso de los jóvenes pentecostales y neopentecostales, como los que estudié, no se encuentran documentados, por lo menos, en Chiapas.

En la búsqueda sobre el tema jóvenes y religión, encontré pocas referencias y todas ellas fueron tesis, y además enfocadas en agrupaciones católicas como las de: Roberto Govela (1996), Ruth Díaz Sánchez (1999) y Erendira Campos García Rojas (2003). Esta ausencia de estudios sobre el tema, sobre todo en religiones no católicas, justifica la pertinencia de la elección por este tema de estudio.

Antes de continuar expondré los trabajos antes mencionados y la manera en que fueron realizados.

El primer estudio es el de Roberto Govela (1996) *Identidades urbanas: el caso del grupo juvenil católico de San Miguel*. El lugar de estudio es la Colonia Damián Carmona, en la ciudad de México, y son dos los grupos juveniles estudiados: el de San Miguel y el de jóvenes de la estudiantina IHSOUS. Ambos católicos. El autor

se propuso indagar sobre la identidad de ambos grupos y las interacciones entre ellos y el resto de las agrupaciones juveniles de su área urbana.

Este trabajo resulta interesante porque hace explícita su intención de romper con los estudios sobre pandillas y bandas, al centrar su atención en jóvenes asociado a una institución religiosa. Aplicó los criterios teóricos-metodológicos acuñados a estudios de grupos juveniles urbanos y encontró —independientemente de sus metas e ideología— que algunas de las pautas de socialización, territorialidad y solidaridad encontradas en los chavos banda, punk o pachucos, están presentes, de una manera u otra, con sus diferencias, en el colectivo analizado.

Concluyó que: a) la capilla es el eje identitario/espacial a partir del cual se desdoblaron todos los tipos de interacciones sociales, usos espaciales y las formas de delimitación territorial de estos jóvenes; b) la identidad se construye por las influencias de la comunidad católica pero también por las diversas influencias socioculturales que reciben de los diversos medios. Influencias que han sintetizado en la música y formas de hablar; y c) que los colectivos asociados a instituciones tienden a tener una identidad mucho más cambiante que la observada en los no institucionales que agrupan a chavos banda, punk o pachucos (1996:178-183).

El estudio de Govea, por su parte, resulta interesante porque nos muestra patrones de socialización entre los jóvenes católicos que se asemejan a los de otros colectivos juveniles. Lo que puede reproducirse en el grupo de mi interés. Aunque, no dejo de preguntarme, por cierto, si la utilización de teorías y metodologías diseñadas y utilizadas para los estudios de bandas es aplicable a este tipo de agrupación.

Otra tesis es la de Ruth Díaz Sánchez (1999) *La redención de las negociaciones: jóvenes católicos en Tuxtla Gutiérrez, Chiapas*, cuyo fin fue llenar el vacío de los estudios de género sobre hombres. En este estudio la autora explora qué relación guarda la creencia católica con la construcción de la identidad masculina en un medio urbano como Tuxtla Gutiérrez. El objeto y lugar elegido para la

investigación fue el grupo juvenil católico de la Parroquia de San Francisco de Asís.

Encontró que en la ciudad de Tuxtla se experimentan cambios en las prácticas religiosas de los católicos —vinculados al proceso de secularización— que llevaron a la Iglesia a un proceso de reforzamiento de la identidad católica. Los jóvenes reaccionaron ante la secularización desertando del grupo religioso, sin embargo, eso no significó el abandono de la religión católica. La Iglesia como institución todavía era significativa para los jóvenes, en cuanto prestadora de servicios espirituales otorgadores de un sentido último de vida. No obstante, las verdades proclamadas desde el catolicismo, se depositaron y reconfiguraron entre los jóvenes creyentes mediante el sistema moral cristiano. Según la autora, la religiosidad interactuó con las construcciones de lo joven y la juventud y la masculinidad de los sujetos, las cuales estuvieron ajustadas a la dinámica de las necesidades tanto individuales como colectivas, cambiantes en el tiempo y en el espacio.

La relevancia de este estudio se centra en que fue realizado en Tuxtla Gutiérrez, mismo lugar en que realizo el presente estudio. Y de éste puedo rescatar sus conclusiones donde expone que la secularización y pluralización religiosa provocan cambios en las prácticas religiosas de los católicos. Esto llevó a la Iglesia católica del lugar a realizar cambios en su estructura y forma de agregar a sus jóvenes para evitar su separación.

En cuanto a la agrupación Impacto Juvenil no creo que sea una forma de respuesta a la secularización y así evitar la deserción de los jóvenes porque los censos indican que las personas son cada vez más religiosas. La secularización indica que las religiones desaparecerán debido, entre otros factores, a la racionalización científica, pero esta teoría ya no se sostiene. Algunos estudios han afirmado que hay una crisis de la iglesia como institución, lo que no quiere decir que la religión se encuentre en decadencia. De esta manera, Impacto Juvenil no puede ser una respuesta a la secularización, sino más bien, el interés por crear

nuevas formas de hacer y estar en la religión: más personalizada, libre y acorde a la cultura local.

Por último, la investigación de Erendida A. Campos García Rojas (2003) *Relación entre prácticas cotidianas y creencias católicas entre la población joven: estudio de caso en Córdoba, Veracruz* refiere a tres categorías de jóvenes: los que están vinculados directamente con la Parroquia de la colonia San Román mediante grupos de la iglesia (el coro, la pastoral juvenil y los acólitos), los que asisten a la iglesia pero no participan de ninguna actividad, y aquellos que no asisten a la iglesia. Todos entre las edades de 15 y 18 años.

Argumenta que las creencias católicas expresadas en los principales espacios de socialización seculares de los jóvenes, gradualmente se van individualizando y adquiriendo autonomía frente a la religiosidad que les heredaron sus padres. Estas creencias los proveen de marcos de referencia para su comportamiento en la vida cotidiana.

Según Campos, las creencias son aprendidas mecánicamente y son intrínsecas a la forma en que las personas conciben el mundo, es decir, las creencias son individualizadas y vividas de formas distintas según el contexto y la experiencia (individual y colectiva) de los sujetos. Tanto creencias como prácticas cotidianas son adecuadas a la realidad y a los procesos que viven los jóvenes día a día. “Es a través de estas adecuaciones, que los jóvenes de San Román crean y recrean mecanismos para enfrentarse al mundo adulto, al que poco a poco se van introduciendo” (2003:5). Al mismo tiempo, creencias y prácticas les permiten aprehender la realidad social en la que se desenvuelven, junto con los cambios ocurridos en la sociedad.

Concluye señalando que existe una relación entre práctica cotidiana y creencias católicas. Pero hay que tener en cuenta que esta relación no siempre parece congruente, especialmente si consideramos que los jóvenes hacen muchas de las cosas que sus creencias les prohíben. Ello se debe a que la creencia atraviesa por adaptaciones, matizaciones y reformulaciones que culminan en la práctica cotidiana, y en ese marco las creencias y prácticas son congruentes.

Esta tesis, al igual que la anterior, muestra el valor de la religión en la vida de los jóvenes. Es decir, la influencia de la religión, específicamente entre católicos, no desaparece totalmente a pesar de los cambios sufridos en el campo religioso mexicano y de otras influencias de la “modernidad”, sino que sigue interviniendo en la vida de los individuos. Por eso pienso que no puede hablarse de secularización exclusivamente.

Por otro lado, Erendida A. Campos nos dice que la creencia católica es reformulada por los jóvenes católicos distinguiéndose, de esta manera, de las creencias católicas de sus padres. Esta observación coincide con los sujetos de estudio, en quienes, considero, también hay una tendencia a reformular las creencias religiosas transmitidas por sus padres, también evangélicas. Pero sobre todo de crear nuevos estilos de llevar la vida religiosa, sin tanto control de las instituciones eclesásticas, donde se hable y se programen actividades para ellos.

El presente estudio se aparta de las anteriores investigaciones presentadas. No realizo un estudio sobre católicos, sino de evangélicos. No investigo sobre como construyen su identidad religiosa, aunque describo algunos elementos de identificación. Tampoco abordo a los jóvenes desde una “cultura juvenil” o “culturas juveniles” como lo hace el resto de los estudios realizados sobre juventud en México.

De acuerdo con Feixa, “las culturas juveniles refieren la manera en que las experiencias sociales de los jóvenes son expresadas colectivamente mediante la construcción de estilos de vida distintivos” (1998:60). Ello implicaría, en mi caso, ampliar el estudio a una muestra mayor de jóvenes evangélicos y no restringirme a un estudio de caso, el de Impacto Juvenil. Además, Kuri (2000) nos dice que puede hablarse de una cultura juvenil en la medida en que ésta se sitúa como renovación de la cultura en la que se inserta y habría que responderse ¿quiénes son los que están llevando a cabo una renovación y proponiendo un estilo de vida distintivo? Puedo adelantar que no son estos jóvenes, sí se apropian de éste, posiblemente, con sus reelaboraciones.

Me interesé por el sector de los jóvenes evangélicos porque ellos desarrollan un papel importante dentro y fuera de las iglesias evangélicas, en especial, en las actividades de proselitismo, como por ejemplo, su participación en conciertos cristianos, así como en las denominadas campañas de evangelización. Además, porque representan un sector de la feligresía poco estudiado como vimos, al menos en México.

Situación actual de los jóvenes en México

En este apartado consideré importante comentar el Estado del Arte “Valores y Religión en los Jóvenes” de Enrique Luengo González (2000) porque ayuda a entender y reflexionar sobre la situación actual que viven los jóvenes en México.

En esta revisión, el autor hace un recorrido teórico sobre los estudios realizados sobre el tema en cuestión y describe —según las aportaciones de las investigaciones y estudios realizados entre 1986-1995— el mundo religioso y de los valores de los jóvenes en México, en gran parte el configurado desde la religión católica. Esto tiene lógica por ser el catolicismo la religión predominante en el país, pero ciertamente no es la única religión. Y en mi opinión, para poder obtener un panorama completo del mundo religioso y de los valores de los jóvenes en México deben incluirse otras religiones existentes en el país. Pero esto, por supuesto, esperaría que estuviera en construcción.

Por cierto, el presente estudio no trata sobre los valores precisamente, pero la descripción del mundo religioso y de los valores de los jóvenes en México es de gran utilidad para compararlo con la situación que viven los evangélicos.

Luengo analiza el mundo de los valores de los jóvenes y su cosmovisión religiosa (2000:157-175). Los cuales resumo enseguida.

En el primer bloque se ha considerado los siguientes puntos: El autoestima y el sentido de vida, la imagen del éxito y la visión del futuro, la identidad, las preocupaciones y los problemas, valoración de las instituciones, valoración de personalidades y sujetos.

En el primer punto, “El autoestima y el sentido de vida”, describe el comportamiento de los jóvenes de manera ambigua, contradictoria y original. Mientras que, por un lado, dicen tener autoconfianza, por el otro, muestran un pobre estado de ánimo-emocional. También dicen tener autodeterminación y participan del hedonismo y, al mismo tiempo, aceptan y rechazan el mundo de los adultos.

En segundo, “La imagen del éxito y la visión de futuro”, explica que la imagen dominante es la del triunfo, es decir, ellos manifiestan cierta seguridad en lograr sus metas. Aunque estas declaraciones (esperanza, optimismo, seguridad, entre otros) contrastan con su comportamiento (desilusión, incertidumbre, vacío, por mencionar algunos).

En cuanto a la cuestión de “La identidad” advierte que la identidad nacional del joven parece clara y bien definida. “Sin embargo, la propia identidad de lo que significa ser joven, considerando la heterogeneidad de este grupo de edad, parece cada vez menos uniforme en su autoconcepción de sus expresiones. Es decir, en una población fragmentada y diversa es difícil encontrar ideas, valores y aspiraciones que los aglutinen en una identidad común. Mas bien, habrá tantas identidades juveniles como tipos de jóvenes” (Luengo, 2000:160).

En el siguiente punto, “Las preocupaciones y los problemas”, afirma que la preocupación que caracteriza de mejor manera al joven de hoy es su sentimiento de soledad. Aunque, también, existen otras como la preocupación por el futuro, la muerte y los problemas sociales como la delincuencia, la pobreza, la drogadicción, el desempleo, entre otros.

Con respecto a la “Valoración de las instituciones” explica que actualmente los jóvenes deben enfrentar mayores dificultades que las que implica confrontarse con las diferentes autoridades —lo que conocemos, nos dice Luengo, como parte de la crisis de adolescencia— como: “escaso mercado de trabajo; poca vinculación entre los perfiles de egreso de las escuelas y la demanda de personas capacitadas en el sector laboral, carencia de prestaciones sociales para la juventud por parte del Estado; oferta endeble de los partidos políticos, que sólo los

consideran en periodos electorales; discursos y ritos religiosos de la Iglesia que no los convoca ni otorga un sentido a sus preocupaciones existenciales, etcétera” (2000:162). Esta desatención y escasa presencia de las instituciones han derivado en un rechazo hacia las mismas y a no esperar la resolución paternalista de sus problemas por parte del sector público.

En el último punto, “Valoración de personalidades y sujetos”, expone que los individuos a esta edad intercambian experiencias y emociones, y tiende a imitarse entre sus amistades. Según Alducin (Citado en Luengo, 2000:166), entre los 15 y los 30 años lo que más se valora de un amigo es la comprensión, la generosidad, el apoyo, el compañerismo, el ser jalador y cariñoso.

Posteriormente ubica la autodefinition religiosa, el sentido y el significado de lo religioso, las creencias religiosas y las prácticas religiosas. En la primera señala que, en México, la mayoría de los jóvenes se autodefinen como católicos (entre 85 y 90% según la mayoría de los estudios). El resto se autodefine perteneciente a otras religiones; agrega que

[...] las asociaciones cristianas no católicas no cuentan con un gran número de adeptos entre la juventud (menos de 5%), aunque su presencia es mayor en ciertos estados del país, como Chiapas, Tabasco o algunos la frontera Norte. Sin embargo, a pesar del bajo número de adeptos con que cuentan, sus militantes jóvenes se caracterizan por su entusiasmo y participación en las tareas de sus credos, destacándose un activo proselitismo dirigido para atraer, a su fe, a otros jóvenes (2000:168)

Pero el ateísmo o el rechazo de toda religión no es un elemento común hoy día, lo que afirma que en nuestro país no hay secularización.

En su síntesis este autor sostiene que la modernización de la sociedad provoca el pluralismo religioso, la tolerancia religiosa y la individualización de lo religioso. También, explica que el motivo de que en nuestro país la mayoría de los jóvenes guarden respeto a la tradición cristiana, a la Iglesia católica y a los templos como espacios de culto, a pesar de su alejamiento o distancia con la institución eclesial, se debe al sustrato cristiano de nuestra cultura.

En el segundo punto, “El sentido y el significado de lo religioso”, explica que el joven se cuestiona frecuentemente, o con alguna frecuencia, sobre el significado de la vida (86% de los universitarios lo hacen así), y sólo la mitad de ellos considera que sería de su interés integrar sus creencias y experiencias religiosas a sus repuestas.

Con relación a las “creencias religiosas”, señala que los jóvenes tienden a ubicarse en una nueva cosmovisión postradicional, donde destacan las siguientes características: a) la aceptación de ciertas creencias básicas como la existencia de Dios y del alma; b) el respeto a la tradición cristiana en nuestra sociedad se manifiesta hacia ciertos símbolos como, por ejemplo, hacia el sacerdote y el templo; c) la tendencia a la desacralización de las creencias religiosas, al conferirle a la figura de Jesucristo y a la Biblia elementos humanos más que divinos; d) algunas creencias que son rechazadas parecen no responder a las circunstancias cotidianas que vive el joven, ni a los avances del conocimiento; e) el proceso de individualización y diferenciación social que conduce a la diversidad de cosmovisiones y al atomismo desvinculante son elementos que permiten explicar la forma de cómo el joven se apropia de ciertos mensajes religiosos, los reelabora y reinterpreta para ubicarse ante la vida. De aquí las diversas concepciones que tienen de Dios y del papel de la religión.

En el último, “Las prácticas religiosas”, revela que no siguen del todo las prácticas específicas que los creyentes deben realizar, según lo establecido por la iglesia, ni se apegan a los comportamientos morales que le son obligados por su religión. Sin embargo, los jóvenes tienen prácticas que surgen de su propia forma de entender la religión y ponerse en contacto con lo sagrado.

La descripción antes descrita me ayuda a aproximarme y entender a los jóvenes de estudio que, en parte, se asimila al mundo detallado por el autor. Y remarco que sólo en parte porque si bien es una realidad similar, hay características que provocan una experiencia diferente como, por ejemplo, el grupo religioso al que pertenece el individuo y al que pertenece su familia.

Algunas características, que los sujetos de estudio de mi interés tienen en común con la descripción de Luengo son: la soledad, la necesidad de amigos, la individualización de sus creencias, incertidumbre y una incongruencia, muchas veces, entre lo que dicen y lo que hacen. Evidentemente el contexto sociocultural que viven los lleva a experimentar preocupaciones y problemas semejantes como son el desempleo y la pobreza, entre otros. Y en el caso de los jóvenes vinculados a agrupaciones religiosas, también vemos la falta de atención y el aparente desinterés por parte de sus iglesias.

Los jóvenes evangélicos no están exentos de la influencia de la sociedad en la que viven. Los líderes de Impacto Juvenil comentan que muchos de ellos se ven atraídos a prácticas no bien vistas por sus iglesias como bailar (excepto en el culto), asistir a discotecas, ir al cine, ver la televisión, escuchar música “no cristiana”, entre otras. Esa interacción con el mundo los lleva a cuestionarse porqué se tienen tantas prohibiciones y lo válidas que son éstas, e incluso a ignorar las normas establecidas por su iglesia. Es por eso que una de las situaciones que desean atender y entender los líderes es la doble vida que llevan muchos de los jóvenes evangélicos: la espiritual y la terrenal, es decir, la que se espera de ellos dentro de la iglesia y la que viven fuera.

Dada la situación actual, las instituciones religiosas se ven en la necesidad de atender la falta de referentes u horizontes claros que guíen la actividad de los jóvenes. Sin embargo, “[...] la velocidad de las transformaciones y la complejidad social que hoy vivimos ha hecho inoperante a las instituciones claves [como la Iglesia] para la socialización de los valores y la formación religiosa de las nuevas generaciones” (Luengo, 2000:154). Es por este motivo que las instituciones religiosas se están reorganizando. Impacto Juvenil nace justamente con esta mirada, orientar y atender a los jóvenes en una sociedad moderna mediante las ideas cristianas.

Impacto Juvenil: Delimitación del objeto de estudio, conceptos y presupuestos teóricos

Después de haber expuesto algunas maneras en que han sido abordados los estudios sobre grupos juveniles en México y la situación del joven en nuestro país, considero importante comenzar entendiendo que el comportamiento de los jóvenes evangélicos —su inseguridad, su indiferencia con respecto a algunas actividades religiosas, la trasgresión de reglas, entre algunas— son sólo síntomas de una “crisis de sentido” y no exclusivamente características propias de su edad como supusieron los primeros estudios sobre la juventud.

El concepto “crisis de sentido” es utilizado por Berger y Luckmann (2005) para explicar que hoy en día la mayoría de la gente se siente insegura y perdida en un mundo confuso, lleno de posibilidades de interpretación, algunas de las cuales están vinculadas con modos de vida alternativos. Y es precisamente lo que sucede con estos jóvenes evangélicos —sobre todo estudiantes de preparatoria y universitarios— que, por un lado, se ven atraídos a la vida secular⁴ y, por otra, se ven obligados a aceptar la vida cristiana inculcada por sus padres. Lo que resulta en una tensión entre lo que se espera de ellos y aceptan pero que son incapaces de alcanzar.

Esta tensión puede traducirse en el comportamiento ambiguo y contradictorio que los líderes reprochan sobre los jóvenes evangélicos. Es decir, ese ir y venir del mundo evangélico al mundo secular. Ello no supone que el individuo ha dejado de tener sus creencias, sino que las racionaliza y les es imposible entender porqué se le prohíben ciertas actividades que realizan otras personas de su edad. Hoy en día, en una sociedad donde confluye una pluralidad de formas de vida y de pensamiento, es imposible dejar de preguntarse por qué debe vivirse de tal manera y no de otra.

El pluralismo moderno, no sólo religioso, conduce a la relativización total de los sistemas de valores y esquemas e interpretación. Ninguna interpretación, ninguna

⁴ Llamo así al estilo de vida no religioso que es común entre jóvenes urbanos y que se manifiesta en determinadas actitudes como bailar, fumar, beber alcohol, asistir a fiestas, discotecas, cines, entre otras.

gama de posibles acciones puede ya ser aceptada como única, verdadera e incuestionablemente adecuada. Lo anterior trajo como consecuencia analizada desde esta perspectiva, la desorientación del individuo. Y ésta es precisamente una de las motivaciones de los líderes para crear Impacto Juvenil. Es por tanto que Berger y Luckmann (2002) denuncian al “pluralismo moderno” como el factor más importante en la generación de crisis de sentido en la sociedad y en la vida de los individuos.

La entrada de diversas agrupaciones religiosas, también, ha provocado que “la tradición religiosa, que antes era autoritariamente impuesta, ahora es un producto que depende del *marketing*. Tiene que ser vendida a una clientela que ya no está obligada a comprar” (Berger, 1999:198). Esto es resultado de la fragmentación del campo religioso en múltiples instituciones religiosas que se disputan la fidelidad de sus feligreses. Así, la situación pluralista⁵ se convierte en una *situación de mercado* donde las instituciones religiosas se vuelven organizaciones de venta de bienes de salvación y las tradiciones religiosas artículos de consumo.

Esta situación tiene consecuencias:

1) *Hay cambios en la estructura social de los diversos grupos religiosos.* “Anteriormente los grupos religiosos estaban organizados como conviene a la institución que ejerce el control exclusivo de una población de partidarios. Ahora los grupos religiosos tienen que organizarse de modo que puedan ganarse una población de consumidores, en competición con otros grupos que alientan propósitos semejantes” (Berger, 1999:198-199).

2) *Se racionalizan las estructuras socioreligiosas.* La racionalización de las estructuras socioreligiosas se refiere a la necesidad de racionalizar la propia competición en toda situación pluralista. No poder eliminar a los rivales religiosos da paso a la tolerancia de la diversidad religiosa y a una colaboración más amistosa entre los diversos grupos que participan del mercado religioso, lo que asegura, por lo menos, que los rivales religiosos no se miren como enemigos sino

⁵ La situación pluralística es consecuencia de la secularización que trae consigo una desmonopolización de las tradiciones religiosas como la de la Iglesia Católica.

como compañeros con problemas semejantes. Si diversas iglesias actúan de común acuerdo pueden obtener favores del gobierno que si intentan perjudicarse mutuamente. Según Berger (1999:203), esta racionalización estructural se expresa en primer término por el fenómeno de la “burocracia” la cual proporciona los fundamentos socio-psicológicos de una organización “ecuménica”.

3) *Los efectos de la situación pluralista* —no se limitan a los aspectos socioculturales de la religión— *alcanzan también los contenidos religiosos*. Según Berger, en la medida en que el mundo de los consumidores se halla secularizado, ellos preferirán los productos religiosos que sean congruentes con la conciencia secular. “Esto naturalmente variará con los estratos sociales que constituyen la clientela de las diversas instituciones religiosas” (Berger, 1999: 209).

Las consecuencias antes descritas enmarcan el contexto en que surge la agrupación de estudio. Ante su rechazo a ser iglesia, Impacto Juvenil innova en una nueva forma de organización religiosa basada más en el individuo; los sentimientos, los actos y las experiencias de personas que sufren soledad, problemas familiares, y/o pobreza pero que, al mismo tiempo, hablan un mismo lenguaje, que comparten intereses, gustos y un espacio identitario altamente funcional. Una agrupación que pretende ser religiosa, pero sin el control de la institución eclesial.

Religión no es iglesia; religión, en palabras de Geertz, es:

[...] un sistema de símbolos que obra para establecer vigorosos, penetrantes y duraderos estados anímicos y motivaciones en los hombres formulando concepciones de un orden general de existencia y revistiendo estas concepciones con una aureola de festividad tal que los estados anímicos y motivaciones parezcan de un realismo único (Geertz, 1995: 89).

De esta forma, religión son —y es construida por— las personas y su relación con aquello que consideran lo divino, lo sagrado. Esto en el contexto de festividad, de alegría ritualizada provocada por la música, el canto y el elocuente discursos de un orador —evangelista— que provoca sentimientos y emociones altamente creativo para el individuo y para el grupo.

Impacto Juvenil pretende de alguna manera ser ecuménica para captar jóvenes de distintas iglesias y sus contenidos religiosos se presentan como desprendidos de toda religiosidad y dotados de racionalidad para posibilitar su uso en la vida diaria. De esta manera, la religión es más fácil de entender y ser aceptada si se presenta como importante para la vida cotidiana. Dicho de otro modo, las creencias y prácticas religiosas adquieren sentido para los individuos.

Sus miembros pertenecen a iglesias evangélicas, la mayoría de iglesias pentecostales; casi todos nacieron dentro de la religión que profesan, y, por tanto, estos jóvenes pueden considerarse una primera generación protestante no conversa. Esta característica es de relevancia porque nos habla de una experiencia diferente a la de sus padres conversos y del resto de los jóvenes — incluso de jóvenes conversos que profesan su misma religión— de la sociedad en la que viven.⁶

Impacto Juvenil destaca, de igual forma, por su origen y sus características las cuales han provocado el desacuerdo entre los pastores evangélicos de Tuxtla Gutiérrez, sobre todo de iglesias protestantes históricas de donde los chicos provienen. Las razones del desacuerdo son varias: el hecho de que Impacto Juvenil no sea una iglesia y no tener un pastor, el alejamiento del joven de su congregación, “el robo de ovejas”, el cambio de doctrina o la desviación a prácticas no bien vistas en su iglesia, entre otras.

Por el contrario, entre los jóvenes ha encontrado aceptación sobre todo en las actividades de gran concentración que realiza como son los conciertos cristianos y los congresos. Los miembros expresaron que lo que les llamó la atención es justamente el hecho de que la agrupación no es una iglesia y no hay un pastor, lo que los animó, en un inicio, a su integración. Debo enfatizar que muchos encontraron objeción del pastor de la iglesia de procedencia y varios lo desafiaron

⁶ Esta variante me llevó a preguntar ¿Cómo esta primera generación vive la religión transmitida por sus padres? Esto no es lo que planteo como centro en este estudio porque ello implicaría un análisis a profundidad que no estoy desarrollando en estos momentos. Sin embargo, considero que este estudio puede dar una aproximación.

para asistir al grupo. Ello ha erosionado la relación de Impacto Juvenil con el resto de las iglesias evangélicas de la ciudad.

Así, la pregunta que guió esta investigación es ¿por qué los jóvenes, de diferentes iglesias evangélicas, se están afiliando a un grupo religioso con estas características? Para responderla consideré necesario analizar el tránsito o paso de una institución religiosa a otra no-institucional e identificar las circunstancias y las causas que lo llevaron a la decisión de asociarse. Lo anterior a través del proceso de reelaboración de los nuevos significados religiosos y su vivencia religiosa al pertenecer al grupo de Impacto Juvenil, con el fin de vislumbrar si la afiliación es significativa o no para el individuo.

Consideré adecuado utilizar la teoría sobre la socialización de Berger y Luckmann (1995) —que trata sobre el proceso de incorporación de un individuo a la sociedad o un grupo específico— porque ello me permitiría explorar las fases de su transición; el antes y el ahora en la agrupación e ir descubriendo las condiciones y los motivos de su llegada, así como los conflictos, los sentimientos y pensamientos del individuo durante su proceso de integración y permanencia. Y por supuesto, revelar las razones de su afiliación o no a la agrupación, así como las transformaciones en su percepción de la realidad.

La teoría de Berger y Luckmann propone que la realidad se construye a través de un proceso dialéctico: la externalización, la objetivación y la internalización.

La *externalización* es el permanente volcarse del ser humano en el mundo, bien a través de las actividades humanas físicas, bien de las mentales. La *objetivación* es la consecución a través de esta actividad (física y neutral) de una realidad que se enfrenta a sus productores originales como si fuera una facticidad que les es exterior y, a la vez, distinta de ellos. La *interiorización* es la reapropiación por los hombres de esta misma realidad, transformándola una vez más, ahora desde su estado de estructura del mundo objetivo, en estructuras de la conciencia subjetiva (Berger, 1999:15).

Esta realidad construida por el hombre es transmitida a las nuevas generaciones para poder preservarla, mediante el proceso de socialización. Y el punto de partida

de éste lo constituye la internalización —es decir, el medio por el cual el mundo en cuanto realidad significativa y social se aprehende— que se define como “la inducción amplia y coherente de un individuo en el mundo objetivo de una sociedad o en un sector de él” (Berger y Luckmann, 1995:166).

El éxito del proceso de socialización depende del establecimiento de una simetría entre el mundo objetivo de la sociedad y el mundo objetivo del individuo. Sin embargo, la socialización nunca es total, y nunca termina. En la práctica se sigue construyendo sobre las primeras internalizaciones. Así Berger y Luckmann distinguen dos tipos de socialización: la socialización primaria y la socialización secundaria.

La socialización primaria es la primera por la que el individuo atraviesa en la niñez; por medio de ella se convierte en miembro de la sociedad. La socialización secundaria es cualquier proceso posterior que induce al individuo ya socializado a nuevos sectores del mundo objetivo de su sociedad (Berger y Luckmann, 1995: 166).

Estos sectores son submundos institucionales o basados sobre instituciones en las que los individuos se introducen o no por diversas razones. Un ejemplo de ello es la especialización de trabajo. Por lo que la socialización secundaria debe plantearse como una continuidad con la primera socialización porque se construye sobre la base de internalizaciones primarias. En general, evita las discontinuidades abruptas dentro de la biografía subjetiva del individuo, manteniendo la coherencia entre los elementos anteriores y posteriores de la realidad subjetiva. Sin embargo, en la socialización secundaria hay diferentes grados de modificación y la más drástica es la llamada “re-socialización”.

La re-socialización —la cual puede entenderse como una socialización secundaria extrema— provoca “una ruptura en la biografía subjetiva y re-interpreta el pasado antes que correlacionarlo con el presente (Berger y Luckmann, 1995:202). En consecuencia, no encara el problema de la coherencia, renunciando a la búsqueda de esta última y reconstruyendo la realidad. Un ejemplo, sobre una transformación “casi total” es la conversión religiosa. Y enfatizan “casi total” porque, según los autores, la realidad subjetiva nunca se socializa completamente,

por tanto, no puede transformarse totalmente mediante procesos sociales. Es por ello, en parte, que estos autores asemejan el proceso de re-socialización con la socialización primaria, porque radicalmente tiene que volver a atribuir acentos de realidad.

Como ya he mencionado anteriormente, los miembros de Impacto Juvenil pertenecen a iglesias evangélicas y casi todos nacieron dentro de la religión que profesan, por lo que puedo afirmar que fueron socializados dentro de su respectiva iglesia (socialización primaria). Pero, ahora, las iglesias se enfrentan a la misión de mantener esa realidad religiosa interiorizada —tanto objetivamente como subjetivamente— en los individuos. Evitando el traslado a otro mundo religioso o, más probable, al mundo secular.

Sin embargo, esta tarea se vuelve cada vez más difícil; siempre está el peligro de que el mundo evangélico comience a tambalearse y su realidad deje de autoafirmarse como una verdad evidente. Ello como consecuencia de los cambios socioculturales actuales, sobre todo, los relacionados directamente con la religión.

Para evitar una crisis de sentido, los líderes de Impacto Juvenil consideraron conveniente mirar las creencias evangélicas desde otra perspectiva: una que se centrara en los jóvenes y sus necesidades. Su desafío radica en reorganizar sus ideas cristianas y a arrastrar al individuo a esa realidad construida. Para lograrlo debieron plantearse el re-adoctrinamiento.

Es por ello que considero útil el concepto de socialización. En especial, porque las procedencias religiosas de los jóvenes son diferentes. Lo que implica, por supuesto, que el tipo de socialización es diferente para cada individuo, la cual, por cierto, oscila entre la socialización secundaria y la re-socialización.

El problema es que encuentro inoperante el concepto de socialización secundaria para aplicarlos a todos de igual forma, por ello me planteé utilizar el concepto de “resocialización”. Con él sintetizo los distintos tipos de transformación entre la socialización secundaria (ya que también es una resocialización de los individuos) y la re-socialización total que manejan los autores.

Así, para un mejor análisis, clasifiqué a los sujetos de estudio en tres tipos de resocialización: a) *resocialización primaria*, es la socialización secundaria de la que habla Berger y Luckmann, ya que los sujetos aquí clasificados pertenecen a la misma denominación que los agentes resocializadores: neopentecostal y pentecostal; y por tanto, no hay discontinuidades abruptas sino que recuerdan lo aprendido en su niñez —desde una perspectiva diferente— y sólo se dan ligeras transformaciones; regularmente este tipo de resocialización tiene el fin de mantener o reintegrar al joven “desviado”; b) *resocialización secundaria*, aquí clasifiqué a los sujetos que pertenecen a una denominación distinta que los agentes resocializadores: iglesias históricas; quienes presentan discontinuidades semi-abruptas porque implica la reelaboración sólo de algunos elementos aprendidos en su socialización primaria religiosa; c) *resocialización terciaria*, que es la resocialización total —o casi total— de los sujetos, porque éstos pertenecen a otra religión distinta a la de los agentes resocializadores, como podría ser los provenientes de la iglesia católica u otra iglesia; implica, por tanto, una discontinuidad abrupta y reconstitución de una realidad de nuevo.

Debo enfatizar que, aunque los miembros de la agrupación presentan transformaciones, éstas son en diferentes grados, y nunca son transformaciones o conversiones totales, es decir, no hay casos de conversión religiosa porque todos sus miembros pertenecen al evangelismo, por lo que todos comparten una similar doctrina con sus respectivas variantes rituales. El motivo de incluir este último inciso se debe a que gran parte de los esfuerzos de la agrupación se dirigen también a jóvenes no evangélicos con la idea de convertirlos.

En cuanto al proceso de resocialización he considerado relevante la descripción y análisis del ritual religioso, por ser la forma recurrente y eficaz en que se transmite la realidad de Impacto Juvenil. Para ello utilizó el concepto de Víctor Turner quien describe el ritual como:

Una conducta formal prescrita en ocasiones no dominadas por la rutina tecnológica, y relacionada con la creencia en seres o fuerzas místicas (Turner, 1980:21).

Los cultos y los servicios religiosos constituyen el ritual central de las congregaciones evangélicas y los de Impacto Juvenil no son la excepción. Son los momentos centrales de enseñanza y socialización, por eso son tan importantes.

Mediante el ritual religioso se comunica una ideología y valores y su finalidad es enseñar y/o recordar a los creyentes lo que “debe decirse” y “debe hacerse”. No hay que olvidar que la comunicación es tanto verbal como no verbal. Todas las conductas, y no sólo los actos del habla, transmiten información. Así no sólo los gestos como inclinar la cabeza, fruncir el ceño y levantar los brazos dicen algo sino también las conductas tales como llevar un uniforme, una Biblia o permanecer en un estado de letargo.

Leach (1993) nos dice que la comunicación humana se realiza por medio de acciones expresivas⁷ que funcionan como señales, signos y símbolos. Dado que estas acciones servirán en el momento que aborde la descripción de la agrupación considero conveniente definir las. En síntesis:

Una “señal” es cuando la relación entre A y B es mecánica y automática. A desencadena a B. El mensaje y la entidad portadora del mensaje son sencillamente dos aspectos de la misma cosa (Leach, *Ibíd.*: 18). Así humo señala fuego. Un “signo” es cuando hay una relación intrínseca previa entre A y B porque pertenecen al mismo contexto cultural. Ejemplo: una corona es signo de realeza. Dos puntos claves para reconocer un signo es que éste no se presenta aislado; un signo es siempre parte de un conjunto de signos contrastados que funcionan dentro de un contexto cultural específico por lo que sólo trasmite información cuando se combinan con otros signos y símbolos del mismo contexto (Leach, *Ibíd.*:19-20). Un “símbolo”, por otro lado, es cuando A representa a B y *no* hay relación intrínseca previa entre A y B, es decir, A y B pertenecen a contextos culturales diferentes (Leach, *Ibíd.*: 20). Por ejemplo: en la historia bíblica, la serpiente del paraíso es un símbolo del mal. El contexto zoológico de la serpiente no tiene ninguna relación intrínseca con el contexto moral del concepto del mal.

⁷ *Acciones expresivas*, que o simplemente dicen algo sobre el estado del mundo tal como existe, o bien pretenden alterarlo por medios metafísicos (Leach, 1993:13).

Este último concepto lo uso como complemento de la definición de Turner quien considera el símbolo como trasmisor de significados.

El símbolo es la más pequeña unidad del ritual que todavía conserva las propiedades específicas de la conducta ritual; es la unidad última de estructura específica en un contexto ritual. [...] un símbolo es una cosa de que, por general consenso, se piensa que tipifica naturalmente, o representa, o recuerda algo, ya sea por la posesión de cualidades análogas, ya por agrupación de hecho o de pensamiento. Los símbolos que yo observé sobre el terreno eran empíricamente objetos, actividades, relaciones, acontecimientos, gestos y unidades espaciales en un contexto ritual (Turner, 1980:21).

Turner observó las celebraciones rituales como “fases específicas de los procesos sociales por los que los grupos llegaban a ajustarse a sus cambios internos y a adaptarse a su medio ambiente” (Turner, 1980:22). En este sentido, el ritual no sólo “dice algo”, también “hace algo” como, por ejemplo, entre los jóvenes de Impacto Juvenil la celebración ritual los hace sentir parte del grupo y cerca de Dios e ir aceptando paulatinamente lo comunicado por sus líderes.

Lo anterior remite a otra idea importante, “sin ritos no hay identidad religiosa”, por eso la importancia de estudiar el ritual como socialización (Garma, 2000:89). Garma nos dice que el don de lenguas es una manifestación religiosa que interactúa como señal de una identidad religiosa. Y en Impacto Juvenil esta manifestación es importante porque su desarrollo en el ritual anuncia, en parte, el éxito de la resocialización.

Ciertamente la resocialización es gradual y podemos notar que no en todos se muestra de igual forma el éxito de este proceso. Por ello encontraremos algunos individuos que han ejercido uno o varios de los dones, así como algunos que no han desarrollado ninguno, lo que tampoco significa que se encuentren en desacuerdo con la agrupación religiosa. Por ello consideré pertinente indagar, también, sobre las representaciones sociales sobre lo joven y la juventud que los miembros tienen, como indicador de lo inculcado en ellos.

Para la agrupación la representación social que tienen de la juventud es importante, de allí la iniciativa de crear Impacto Juvenil. Basándose en esta imagen construyen su discurso y para crear una alternativa cristiana, que posteriormente transmitirán a los miembros. De ahí la importancia de introducir el concepto de representación social.

Denise Jodelet define el concepto de “representación social” como la:

[...] forma de conocimiento específico, el saber de sentido común, cuyos contenidos manifiestan la operación de procesos generativos y funcionales socialmente caracterizados. En sentido más amplio, designa una forma de pensamiento social.

Las representaciones sociales constituyen modalidades de pensamiento práctico orientados hacia la comunicación, la comprensión y el dominio del entorno social, material e ideal. En tanto que tales, presentan características específicas a nivel de organización de los contenidos, las operaciones mentales y la lógica.

La caracterización social de los contenidos o de los procesos de representación ha de referirse a las condiciones y a los contextos en los que surgen las representaciones, a las comunicaciones mediante las que circulan y a las funciones a las que sirven dentro de la interacción con el mundo y los demás. (Jodelet, 1993:474-475)

Esta definición nos habla sobre una forma de conocimiento social, es decir, una manera de interpretar y de pensar nuestra realidad cotidiana. De esta forma, las representaciones sociales son, todo ello junto:

[...] Imágenes que condensan un conjunto de significados; sistemas de referencia que nos permiten interpretar lo que nos sucede, e incluso, dar un sentido a lo inesperado; categorías que sirven para clasificar las circunstancias, los fenómenos y a los individuos con quienes tenemos algo que ver; teorías que permiten establecer hechos sobre ellos [...] (Jodelet, *Ibíd.*:472).

La representación social al ser un conocimiento socialmente elaborado y compartido participa de “la construcción social de nuestra realidad”. Pero este estudio no responde a cómo se construye la representación social, sino que se interesa en la representación que tienen los sujetos de estudio.

La pregunta a responder entonces es ¿Los jóvenes interiorizan estas representaciones forjadas por Impacto Juvenil?

Por último, con el fin de evaluar el resultado de esta resocialización introduce el concepto de identidad, que me permite observar cómo se representan a sí mismos los jóvenes, cómo se perciben y se adscriben en relación con otros, con el fin de verificar si han adquirido e interiorizado lo transmitido por Impacto Juvenil.

Para lo anterior utilizo el concepto de identidad de Gilberto Giménez.

Identidad supone, por definición, el punto de vista subjetivo de los actores sociales acerca de su unidad y sus fronteras simbólicas; respecto a su relativa persistencia en el tiempo; así como en torno de su ubicación en el mundo, es decir, en el espacio social. [...] La identidad subjetiva emerge y se afirma sólo en la medida en que se confronta con otras identidades subjetivas durante el proceso de interacción social, en el interjuego de las relaciones sociales (1993:24-25).

Esta definición supone tres cuestiones a tener en cuenta, la primera se refiere a la distinción entre identidad individual e identidad colectiva. La identidad de la persona es el modo en que ésta se sitúa en el mundo social, la manera en que se identifica, se reconoce y se adscribe a sí misma. Esta identidad tiene un carácter pluridimensional (por ejemplo: soy al mismo tiempo hijo de mis padres, miembro de una determinada agrupación y practicante de una determinada religión). Esto como resultado de la inserción de la persona en diferentes círculos. La identidad colectiva en cambio no es algo diferente y externa a las identidades personales de cada uno de sus miembros. Ésta es el resultado del modo en que los individuos se relacionan entre sí dentro de un grupo o de un colectivo social y con los otros. De tal forma que “la identidad no es una esencia, sino un sistema de relaciones y de representaciones” (Giménez, 1993:26).

Por último, la identidad debe concebirse como “un proceso de identificación; es decir, como un proceso activo y complejo, históricamente situado y resultante de conflictos y luchas” (1993:27). Esto supone que la identidad religiosa tiene la capacidad de variar, reacomodarse y modularse internamente. La identidad

religiosa, al igual que las formas y contenidos religiosos, se transforma con el tiempo, se adapta y reequilibra a las variaciones de su entorno social.

Destaco que tendré en cuenta en el análisis los grados de éxito de la socialización de Impacto Juvenil. Esto será importante porque cuando menos éxito tenga el proceso respecto a la interiorización de, al menos, las ideas básicas de la agrupación religiosa, mayor será la dificultad de mantener a ésta como una empresa viable.

De esta manera finalizo este primer capítulo que es de suma importancia porque los conceptos y presupuestos teóricos descritos arriba guiarán los siguientes capítulos.

CAPITULO II. IMPACTO JUVENIL, UN PROYECTO DISEÑADO PARA JOVENES

En este capítulo presento la historia de Impacto Juvenil, su nacimiento a partir de una revelación y concluiré con una discusión sobre el pentecostalismo y su encuentro con el neopentecostalismo. Sin embargo, antes de entrar en materia proporcionaré información general sobre la Ciudad de Tuxtla Gutiérrez y el estado actual de la pluralidad religiosa en el municipio, que a la vez es la capital de Chiapas. Esto permitirá entender el contexto en que el pentecostalismo y neopentecostalismo se ubica preferentemente entre la población considerada joven, según los censos de población.

La ciudad capital tiene un comportamiento religioso similar al del resto del estado que muestra un notorio descenso del catolicismo y un aumento considerable del protestantismo. En la última década el pentecostalismo y el neopentecostalismo se presentan como las expresiones más preferidas por los jóvenes como veremos posteriormente. Además, son las manifestaciones evangélicas de mayor difusión religiosa en Chiapas⁸ y en América Latina.

Antecedentes

La ciudad de Tuxtla Gutiérrez fue fundada a mediados del siglo XV y conformada por poblados de indios zoques. Actualmente es la cabecera del Municipio de Tuxtla y capital del Estado de Chiapas y cuenta con una población de 383,419 habitantes en el 2000.⁹

Tuxtla Gutiérrez se encuentra ubicada al noreste del estado, en la Depresión Central: 16° 45' latitud norte, 93° 07' longitud oeste y 600 m. de altitud,¹⁰ y según

⁸ Según datos del censo del 2000, en el Estado de Chiapas los pentecostales y neopentecostales suman un total de 183,864 miembros.

⁹ Información obtenida del Ayuntamiento Constitucional Tuxtla Gutiérrez, Chiapas, 2002-2004. En página web: <http://www.tuxtla.gob.mx/>

¹⁰ Cuaderno Estadístico Municipal: Tuxtla Gutiérrez. Estado de Chiapas. INEGI, 2003.

la información geográfica difundida por el Ayuntamiento municipal, el Municipio ocupa una extensión aproximadamente de 413 kilómetros cuadrados que vienen a ser apenas un 0.5 % del territorio del estado pero, en cambio, es el Municipio más poblado en la entidad lo que la hace la ciudad más importante del Estado.¹¹

Tuxtla colinda al norte con los Municipios de San Fernando y Osumacinta, al sur con Suchiapa, al este con Chiapa de Corzo y al oeste con Ocozocuautla y Berriozabal. Se ubica en la región centro del Estado de Chiapas, situado al sureste de México, en una parte del istmo de Tehuantepec. Sus límites son con el estado de Tabasco al norte, Guatemala al este, el Océano Pacífico al sur y sureste y los estados de Veracruz y Oaxaca al oeste (Véase Mapa del Estado de Chiapas).



Mapa del Estado de Chiapas¹²

En cuanto a la variable religión, encontramos, según el censo del 2000, que para este año se registraron 302,809 personas mayores de 5 años de edad como católicas lo que representa 78.97% de la población total, mientras que como población protestante o evangélica, se registraron 28,315 individuos que significa

¹¹ Página web, <http://www.tuxtla.gob.mx/>

¹² Página web: <http://www.geocities.com/Athens/Parthenon/3234/chiapas.htm>

7.4% de la población total y como población bíblica no evangélica (Adventistas del Séptimo Día, Testigos de Jehová y Mormones), se registraron 22,823 que representa 5.95%. El resto 0.03% corresponde a la judaica y 0.09% pertenece a otras religiones.

Los censos decenales del INEGI levantados antes del 2000 contaban como protestantes o evangélicos a todas aquellas personas que se adscribían a una de las siguientes iglesias: históricas (bautista, presbiteriana, metodistas), pentecostales y otras iglesias evangélicas. Sin embargo, el censo del 2000 nos permite observar a la población protestante o evangélica de manera más detallada. Así advertimos que de los 28,315 habitantes registrados como evangélicos, 2.7% de la población mayor de 5 años: 1.4% pertenece a iglesias históricas, 2.7% son pentecostales y neopentecostales, 0.15% corresponde a la Iglesia del Dios Vivo y Luz del Mundo y 3.15% a otras evangélicas.¹³ Evidentemente, la población pentecostal y neopentecostal es la más numerosa entre los protestantes o evangélicos. Aunque también podemos notar que tanto pentecostales como neopentecostales son censados en una sola categoría lo que impide saber cuanto corresponde a cada denominación (Véase Tabla 1).

Ahora, centrándonos en la población adscrita como pentecostal o neopentecostal, la población total es de 10,332 miembros que representa 2.7% de la población mayor de 5 años. Y, como podemos observar en la Tabla 1, la población entre 15 y 29 años resulta ser mayor al resto de las otras categorías censales, representando 0.94% de la población pentecostal o neopentecostal total. Es el sector de la población que manifiesta mayor interés por estas expresiones del cristianismo. Por supuesto, esta delimitación es arbitraria ya que, en realidad, no hay un consenso sobre la edad en la que comienza y finaliza la juventud (Véase Tabla 1).

¹³ El censo no especifica cuáles son estas otras iglesias evangélicas.

Tabla 1. Población evangélica del 2000, del municipio de Tuxtla Gutiérrez, Chiapas.											
	Pobla- ción total	5-9 años	10-14 años	15-19 años	20-24 años	25-29 años	30-34 años	35-39 años	40-44 años	45-49 años	50 y más años
Protestantes y evangélicas	28,315 (7.40%)	3,716 (0.97 %)	3,666 (0.95 %)	3,640 (0.95 %)	3,479 (0.90 %)	2,863 (0.74 %)	2,473 (0.64 %)	2,284 (0.59 %)	1,653 (0.43 %)	1,327 (0.34 %)	3,214 (0.83 %)
▶ Históricas	5,395 (1.40%)	631	659	711	722	564	499	421	315	261	612
▶ Pentecostales y neopentecostales	10,332 (2.70%)	1,535 (0.40 %)	1,401 (0.36 %)	1,325 (0.34 %)	1,270 (0.33 %)	1,041 (0.27 %)	907 (0.23 %)	833 (0.21 %)	536 (0.14 %)	446 (0.11 %)	1,038 (0.27 %)
▶ Iglesia del Dios Vivo, Columna y Apoyo de la Verdad, La Luz del Mundo	540 (0.15%)	93	94	62	69	44	49	35	33	21	40
▶ Otras evangélicas	12,048 (3.15%)	1,457	1,512	1,542	1,418	1,214	1,018	995	769	599	1,524

Fuente: XII Censo General de Población y Vivienda, 2000, INEGI.

Este dato es relevante porque, si comparamos la población joven pentecostal y neopentecostal con el resto de las iglesias evangélicas, observaremos que entre todas las expresiones del cristianismo no católico, el pentecostalismo y neopentecostalismo son las que más logran atraer a este grupo de edad.

Sin embargo, el catolicismo sigue siendo mayoritario, aunque su feligresía ha ido disminuyendo en las últimas décadas. En 1960 se registraron como católicos 42,661 habitantes, lo que representaba 94.8% de la población total; mientras en el 2000 se registraron como católicos 302,809 habitantes que indica 78.97% de la población total. Al mismo tiempo la población protestante o evangélica ha aumentado inversamente. En el año de 1960 se registraron como evangélicos 1,196 habitantes que representaba 2.6% de la población total; mientras en el 2000 se registraron 51,138 personas que significa 13.4% de la población total.¹⁴ De este modo en sólo cuatro décadas la iglesia católica disminuyó su membresía en un 15.83% mientras los protestantes o evangélicos la aumentó en un 10.8%. (Véase Tabla 2)

¹⁴ La cifra presentada correspondiente a la población protestante o evangélica se encuentra sumada con la población registrada como bíblica no evangélica. Se hizo de esta manera para obtener una cifra real del aumento de la población no católica; en los censos decenales anteriores al año 2000 ambas categorías religiosas se contabilizaban juntas lo que no permite observar su evolución de manera diferenciada.

Tabla 2. Población total según religión de 1960-2000. Tuxtla Gutiérrez, Chiapas.								
	Población total (100%)	Católica (%)	Protestante (%)	Bíblicas no evangélica (%)	Israelita (%)	Otros (%)	Ninguno (%)	No indicado (%)
1960	44,979	94.80%	2.60%	-----	0.30%	0.40%	0.40%	1.50%
1970	70,999	95.20%	2.90%	-----	0.10%	0.50%	1.30%	0%
1980	166,476	84.68%	8.88%	-----	0.08%	1.75%	4.61%	0%
1990	259,727	83.40%	9.07%	-----	0.07%	2.05%	4.9%	0.51%
2000	383,419	78.97%	7.40%	5.95%	0.03%	0.10%	6.61%	0.94%

Fuente: VIII, IX, X, XI y XII Censos Generales de Población, 1960-2000.

Este crecimiento no católico es un fenómeno que se extiende a todo el estado de Chiapas y a México en general, y como indican las estadísticas del INEGI a escala nacional, actualmente, el estado de Chiapas se distingue de otros por tener una de las tasas más elevada de no católicos romanos. Lo que permite seguir sosteniendo la afirmación de que la Iglesia católica, con sus tres diócesis (San Cristóbal, Tuxtla Gutiérrez y Tapachula), no logra seguir regulando, de manera ampliada, las creencias religiosas de la población.

Este es un fenómeno que ocurre en toda América Latina. En su libro *La mutación religiosa de América Latina*,¹⁵ Bastian (1997) ha notado que desde los años 50's el mapa religioso de América Latina se está transformando muy rápidamente. El catolicismo ya no es la única religión, en el campo religioso, por el contrario, aparecen decenas de sociedades religiosas. Agrega que la modernidad religiosa del continente empezó con los movimientos de reforma liberal triunfantes a partir de la segunda mitad del siglo XIX que promovían reformas constitucionales en defensa de la libertad de cultos. Los diferentes políticos liberales favorecieron en gran medida la entrada de nuevas sociedades religiosas que provocaron la fragmentación del escenario religioso. Aun a pesar de ello, por muchos años el campo religioso siguió dominado por el catolicismo. La secularización no había pasado de ser algo superficial. Estaba en las leyes, pero no en la práctica social.

¹⁵ En esta obra Bastian utiliza el concepto de "Mutación Religiosa" para referirse a un cambio estructural y no a un simple cambio de equilibrio, es decir, una simple modificación de algunas de las unidades o partes de un conjunto social. El cambio al que se refiere es perenne y es un fenómeno colectivo.

Durante el decenio de 1940 el mercado religioso comenzó a abrirse y a recibir influencia de diversas religiones, sobre todo las provenientes de los Estados Unidos. Desde entonces y con mayor aceleración durante estos últimos 27 años las preferencias religiosas latinoamericanas se han diversificado. En gran parte, se explica por la globalización y la internacionalización de las comunicaciones y por la revolución tecnológica, que permite a iglesias enviar ideas y modelos religiosos al mundo entero. América Latina, dice este autor, no sólo recibe movimientos religiosos exógenos, sino que, también, es productor de nuevos proyectos religiosos como lo es la Luz del Mundo, en el caso de México. Lo que vuelve el campo religioso latinoamericano más complejo aún y el estado chiapaneco es una muestra de ello.

La realidad hoy día es que es imposible contabilizar, enumerar o dar razón de la heterogeneidad de las organizaciones religiosas de las poblaciones urbanas y rurales latinoamericanas. “Este florecimiento permite percibir, en particular entre ciertos sectores urbanos de clase media, una evolución religiosa al margen de las grandes tradiciones religiosas históricas, en busca de una nueva religiosidad y experiencias, ecléctica y de consumo, cabe decir desechable e intercambiable” (Bastian, *Ibíd.*:132-133). El pensamiento y características que distinguen a Impacto Juvenil emergen en este contexto.

Este florecimiento tiene como novedad la emergencia del pentecostalismo que ha sido lo que propone una transformación relevante en los últimos cincuenta años. En Tuxtla Gutiérrez, como en los demás municipios de Chiapas, su presencia empezó a notarse, de manera más clara, en la década de los cincuenta, y sólo hasta hace pocos años se registra la presencia del neopentecostalismo.

Hace aproximadamente 10 años, apareció el movimiento “Restauración”. Diversos pastores y miembros de iglesias evangélicas opinan que su proyecto se vincula con la idea de renovar la iglesia evangélica tradicional (históricas) quitando elementos que consideran tradicionales y que estorban la relación del creyente con lo divino. Sus seguidores predicán una *nueva experiencia con lo sagrado* e impulsan a vivir un *cristianismo práctico y alegre*. Dicho movimiento explica que se

ha entrado a una nueva etapa donde la manifestación del Espíritu Santo es más visible: mediante el hablar en lenguas y las caídas espirituales. En mi opinión, este movimiento tiene diversas características pentecostales y neopentecostales principalmente como veremos.

Durante el desarrollo del trabajo de campo encontré que varias iglesias evangélicas incursionaron en este movimiento. Esto nos explica lo que sostiene Bastian (ibid) y se relaciona con esas mutaciones religiosas en constante movimiento. Después del pentecostalismo, vemos, con más frecuencia, el neopentecostalismo. Aunque no siempre la distinción es clara. Por ejemplo, registré tres iglesias que en sus inicios fueron bautistas pero “un día llegaron unas personas de este movimiento y casi toda la congregación comenzó a hablar en lenguas y tener distintos dones”. Ante este suceso inesperado muchos miembros, incluyendo al pastor, se retiraron de su denominación para optar por esta nueva forma de religiosidad. Es decir, son iglesias que se han pentecostalizado y neopentecostalizado como una redefinición de su ritual y práctica religiosa.

Los cambios son más perceptibles cuando la iglesia pertenece al protestantismo histórico, los bautistas por ejemplo, mientras en iglesias pentecostales el cambio no es tan visible; por su cercanía con las prácticas religiosas del neopentecostalismo. A esto debo agregar que los cambios son graduales y no siempre el movimiento se adopta en su totalidad, lo que implica que se toman sólo algunos elementos.

La iglesia a la que pertenecen los líderes fundadores de Impacto Juvenil también incursionó en este movimiento. De allí provienen las raíces de esta agrupación, la cual incorporó el pensamiento renovador que, además, decidió concentrarse en los jóvenes, debido a la situación actual que viven: pocas oportunidades de estudio, diversos problemas sociales (como el alcoholismo y la drogadicción) y, principalmente, el alejamiento de su Iglesia.

La estructura y organización interna de Impacto Juvenil también se ha visto inspirada asimismo en la agrupación “Amistad Cristiana” de Puebla, de corte neopentecostal. De la cual reproducen, en menor escala, esquemas organizativos

como los congresos para la juventud que realiza anualmente en la ciudad de Puebla y que al parecer son muy conocidos entre la población evangélica de Tuxtla Gutiérrez.

Todo ello, en conjunto, considero, ha influido en la construcción del pensamiento y estructura actual de Impacto Juvenil; pero con un ingrediente propio al especializarse en el individuo joven, que lo inserta en el campo religioso chiapaneco de forma novedosa y controvertida al no hallarse en la ciudad, ni en el estado, una agrupación de y para jóvenes, independiente de cual sea la Iglesia.

Impacto Juvenil, trayendo jóvenes para Cristo

Como mencioné *Impacto Juvenil* no es una Iglesia, sino una asociación civil que tiene fines religiosos cuyo objetivo es inducir a los jóvenes a una vida cristiana en un mundo moderno, así como fomentar una organización ecuménica; un lugar donde puedan convivir miembros de varias religiones cristianas, o denominaciones, siendo lo cristiano y lo juvenil, entre sus objetivos, los factores que los une e identifica.

Actualmente Impacto Juvenil tiene dos facetas: una como agrupación religiosa y otra como asociación civil. La idea de crear una agrupación religiosa para jóvenes nace en marzo de 1999 y no se registran legalmente como “Asociación Religiosa” porque no constituye una Iglesia en el sentido estricto. Por cuestiones legales el 29 de Noviembre de 2002 la agrupación decide registrarse como una Asociación Civil.¹⁶ Esto, porque se considera que obtiene beneficios tales como recibir donaciones deducibles de impuesto y facilidad al solicitar permisos en el municipio para poder realizar diversas actividades colectivas y públicas en la ciudad relacionadas con el interés de promover su proyecto: congresos, conciertos y

¹⁶ Cuando Impacto Juvenil se registra como asociación civil se inscriben como miembros de la mesa directiva Tomas Aguilar de la Iglesia Filadelfia, Peña Salazar de la Iglesia Familia de Dios, Rogelio Toledo de la Iglesia El Mesías Prometido y David Tapia; además de Ricardo Zenteno, Rita Rojas, Ricardo Zenteno y Pablo Zenteno (hijos).

actividades proselitistas. En un futuro contempla crear una Villa Juvenil¹⁷ para atender a jóvenes de escasos recursos y/o con problemas relacionados con el desempleo, el alcoholismo y la drogadicción.

Registrarse como asociación civil ha permitido a Impacto Juvenil construir la imagen que desean proyectar: no es una iglesia, no es un grupo religioso, sólo una asociación cuyo objetivo es “rescatar a la juventud necesitada e integrarlos como ciudadanos de provecho y útiles a la sociedad” a través de las ideas cristianas (Véase en “Anexos”: Folleto1:A y B). En su discurso la agrupación expresa que no desea hablar al joven de doctrinas, sólo de Jesucristo.

Desde el punto de vista de la agrupación, la juventud necesita ser rescatada de Satanás y del mundo: por un lado, están los jóvenes no cristianos que deben ser evangelizados para después ayudarlos a superar su problema social de drogas, de alcohol, de trabajo, pérdida de valores, entre otros; y por el otro, los jóvenes cristianos que están en constante tentación de los placeres que ofrece la sociedad y/o están alejados de su religión. No hay que olvidar que tras la faceta civil de la agrupación está el objetivo principal de Impacto Juvenil: “Traer jóvenes para Cristo”.¹⁸

Partiendo de los diversos discursos sobre la juventud, como futuro de la sociedad, Impacto Juvenil se apropia y lo reelabora para dar sentido a su contienda.

Es muy doloroso pensar que la esperanza del país está muriendo cuando un joven no encuentra cobijo en la sociedad. [...] La fuerza de un país radica en los jóvenes, la fortaleza de mañana son los jóvenes de hoy. En nuestra sociedad los valores se han ido perdiendo, la juventud se está equivocando de camino, el desempleo, la pobreza, la falta de orientación a los jóvenes están destruyendo los valores. Ellos buscan respuesta a sus necesidades, la buscan desesperadamente tratando de encontrarla en cualquier lugar y comienzan a caminar por sendas erróneas: el vicio, la droga, la vagancia, el robo, el asesinato; algunos llegan hasta el suicidio y aquella

¹⁷ Éste todavía es un proyecto que consistirá en la creación de un lugar para brindar asistencia social donde se atenderían jóvenes con problemas sociales. Además, pretenden sea, en un futuro, las oficinas de Impacto Juvenil donde lleven a cabo los múltiples proyectos.

¹⁸ Entrevistas: 011003-Ricardo Zenteno Zenteno; 220903-Rita Rojas Tovilla. Tuxtla Gutiérrez, Septiembre y Octubre de 2003.

fuerza, y aquel divino tesoro y aquella esperanza nuestra mueren. Ha llegado el momento de actuar, y, ACTUAR UNIDOS; juntos para salvar una parte de nuestro mundo. Solos no podemos lograr nada, unidos podemos alcanzar grandes logros. [...] (Véase en Anexos: Folleto1:B)

No es noticia que cierto sector de la juventud se asocie a una serie de problemas, vicios y marginación e Impacto Juvenil evidencia que este problema alcanza a las iglesias y, por tanto, a los jóvenes que están en una edad “difícil” por lo que se justifica una mayor atención.

A partir de dos ideas: orientación y creación de actividades adecuadas a su edad e inquietudes, Impacto Juvenil construye su proyecto y se propone crear un espacio donde se realizan actividades enfocadas a jóvenes y ofrecerles aquello que en sus iglesias no reciben: predicaciones especiales, actividades novedosas fuera de una iglesia y voz y voto en la toma de las decisiones. Es decir, se subraya construir un espacio cristiano compuesto de jóvenes y hacer labor propia para ellos con el fin de retenerlos en el cristianismo y evitar que caigan en prácticas ilícitas y se alejen de Dios.

Independientemente de sus directrices doctrinales, Impacto Juvenil construye su proyecto apoyándose en diversas actividades que tienen un propósito proselitista y evangelizador, pero también para involucrar a sus miembros en acciones consideradas atractivas. Algunas de éstas son los congresos donde asisten personajes famosos en el medio cristiano como conferencistas o grupos musicales; los campamentos que permiten conocer y relacionarse con otras personas de su misma edad y extender sus lazos de amistad. Este último punto es importante porque permite ampliar el espacio de interrelación y socialización con otras personas también cristianas asunto que no siempre es posible desde su iglesia. Muchas veces encerrados en sus congregaciones se reducen las oportunidades de conocer e interaccionar con otros jóvenes.

Ayudar o acompañar al joven en esa fase “de conflicto” y de “crisis” propias del proceso de maduración es importante. Pero más lo es la transmisión de las creencias cristianas: “traer jóvenes para Cristo”, punto nodal donde se origina y

mueve Impacto Juvenil. Junto a este deseo se retoma el reto de lograr la “Unidad del Pueblo de Cristo”.

La Unidad, insistentemente señalada por los líderes de Impacto Juvenil, pretende la abolición de denominaciones y la unión de todas las iglesias cristianas en una sola. Como sabemos las iglesias evangélicas tienen una base doctrinal similar. Hay algunos rasgos que las diferencian, en especial, en sus rituales. Pese a ello, los representantes de las iglesias evangélicas de Tuxtla Gutiérrez concluyen que las diferencias no son relevantes, ya que todos dicen compartir las mismas creencias y, por tanto, pertenecer a la misma iglesia: la Iglesia de Cristo.

Sin embargo, otros intentos en esta línea están presentes en el caso de la *Confraternidad* que surge como un intento de evitar conflictos entre iglesias evangélicas y unir fuerzas para un mismo fin que es el de evangelizar. La *Confraternidad*, también conocida como *Alianza para la Ayuda Comunitaria*, es una organización de varias iglesias evangélicas que hacen labor comunitaria, es decir, se unen para ayudar en desastres u otros infortunios. Esta unión también facilita el acuerdo entre iglesias en la programación de actividades para no hacerse competencia y evitar problemas. Las iglesias que conforman la Alianza son todas aquellas que comparten una semejante doctrina, independientemente de sus expresiones rituales —propias de los pentecostales— como caídas espirituales,¹⁹ glosolalia²⁰ u otras. Estas iglesias son bautistas, metodistas, presbiterianas y pentecostales. Las ausentes son la católica, Testigos de Jehová, La Luz del Mundo y los Mormones, debido a su diferencia.²¹

¹⁹ Otra forma de llamar a estas caídas espirituales es ministración. No obstante, he notado que, tanto en Impacto como en iglesias pentecostales, todo lo que tiene que ver con un acto religioso se le llama ministración, así que he preferido utilizar el concepto “caída espiritual” a la acción de caerse al suelo cuando los individuos son poseídos por el Espíritu Santo. Evitaré usar el término “desmayos” porque en general las personas no pierden el conocimiento, se limitan a estar acostadas en el piso, orando, llorando o cantando.

²⁰ La glosolalia es hablar en lenguas. Según los creyentes, no son idiomas conocidos en el mundo, sino una lengua divina. Se cree que cuando el Espíritu Santo se manifiesta se inicia un diálogo entre el creyente y dios. Las personas que escuchan, regularmente, no entienden lo hablado, a menos que haya un intérprete, el cual también debe ser asignado por dios.

²¹ Esta Confraternidad en Tuxtla Gutiérrez es similar a otras alianzas, asociaciones y consejos que se han conformado en diversas regiones de Chiapas. Después de 1992 y en el contexto de la Ley de Asociaciones Religiosas y Culto Público (LARCP) el Estado otorga personalidad jurídica a las iglesias, incluyendo a los evangélicos. Desde entonces se han creado confraternidades,

No obstante, la eliminación de las fronteras de la iglesia y la adscripción denominacional no es algo que haya pretendido la *Confraternidad* de forma exclusiva. Impacto Juvenil está en esa aspiración. Pero, ¿cómo borrar las diferencias entre distintas denominaciones? ¿Cómo evitar el conflicto religioso e institucional entre las denominaciones evangélicas? ¿Cómo lograr la Unidad de los cristianos y asegurar el éxito de “alcanzar al mundo para Cristo”?

La apuesta está en los jóvenes, según los líderes, ya que lograr un cambio en el pensamiento de las personas adultas es imposible porque así fueron educadas y han consolidado su pensamiento. La mejor vía para lograrlo es enseñar a las generaciones recientes los valores de la Unidad para que en un futuro ellos tomen las riendas del cambio.

Tras esas ideas, los líderes de Impacto Juvenil basan su proyecto en dos aspectos: predicar la Palabra y fomentar la Unidad entre los evangélicos. Pero antes se impulsó el proyecto a partir de tres presupuestos: 1) este sector de la población, se cree, está en una edad difícil, en medio de una sociedad que lo corrompe e iglesias que lo margina; 2) los jóvenes necesitan ser evangelizados, educados y orientados; 3) son la respuesta para generar un cambio en el escenario religioso y en la forma de concebir lo sagrado y, por consecuencia, vivirlo. Estas razones fueron suficientes para decidirse a actuar y formar una agrupación enfocada en las generaciones no adultas de distintas iglesias.

Así, pensándose como una agrupación de y para jóvenes sin denominación y con ideales de Unidad se delineó un perfil propio pero retomado de la impronta cristiana, el cual permitiría captar individuos de cualquier iglesia. De esta forma declaran que Impacto Juvenil tiene su base en Los Cinco Propósitos de Dios:

1. Amar a Dios con todo tu corazón.
2. Amar a tu prójimo como a tí mismo.
3. Alcanzar.

asociaciones y alianzas que agrupan a un conjunto de iglesias y denominaciones con el fin de hacer frente a la nueva realidad que la LARCP ofrece a las iglesias no católicas. También estas agrupaciones tienen fines proselitistas y ecuménicos. (Fuente: Comunicación directa con Carolina Rivera, Julio 2004.)

4. Discipular.

5. Bautizar.

Amar a Dios con todo tu corazón. En este punto se enseña que Jesucristo es Dios; que todos somos pecadores y el precio del pecado es la muerte; Jesús pagó el precio de los pecados de todos en la cruz y nos salvó de la muerte; pero para merecer el regalo de la vida eterna debe aceptarse a Jesucristo como único salvador; debe pedírsele perdón por los pecados cometidos para no ser condenados; debe confesarse a Cristo como el Señor y Salvador; por el sacrificio y lo que esta entidad sagrada significa debe amársele. Regularmente en este primer punto todos los jóvenes cristianos evangélicos coinciden y no tienen ninguna objeción, ello sirve como reforzamiento de este conocimiento.

Amar a tu prójimo como a tí mismo. Dios desea que el joven ame a toda persona sin excepción, incluyendo a sus enemigos o personas que le desagradan. Se explica que el amor se expresa en la ayuda al prójimo con problemas de cualquier tipo. De esta forma se fomenta la retransmisión del primer propósito, la evangelización, como única forma en que se puede ayudar al otro en la adversidad y como señal de amor.

Alcanzar. Se analiza la idea de alcanzar a los jóvenes, a través de Impacto Juvenil, para Jesús, además de concientizar la necesidad de hacer proselitismo con personas de su misma edad o en general. Aquel que predica debe estar convencido de que él lleva un mensaje divino y que está obligado a transmitir entre sus amistades y conocidos. Los individuos captados, alcanzados, deben ser remitidos a la agrupación donde se les disciplinará.

Discipular. El discipulado contiene una síntesis de la doctrina cristiana donde se incluyen los Cinco Propósitos, al mismo tiempo que introduce los objetivos y visión de la agrupación. El discipulado se imparte individualmente o en grupo y tiene el fin de fomentar el deseo de predicar. Si la predicación obtiene el resultado esperado, es decir, logra la atención de un prospecto, éste es invitado a congregarse, como uno de los mandatos importantes en la doctrina cristiana.

Bautizar. El bautismo es señal de compromiso con la vida cristiana y con Impacto Juvenil. El que el discípulo decida bautizarse es importante porque significa la consumación de la enseñanza y el éxito de la internalización del pensamiento cristiano. Y también, que repetirá lo aprendido a otros ganando cada vez más terreno en lo evangelístico con la esperanza, en un futuro, de lograr los objetivos de la agrupación, como extender sus fronteras. También se busca que los miembros aporten e innoven creativas formas de evangelización.

Estos principios son la base del pensamiento y misión de todas las acciones de Impacto Juvenil. Para su enseñanza los líderes organizan diversas actividades que tienen tanto el fin de transmitir sus objetivos a jóvenes cristianos, como evangelizar a los ajenos. Su discurso, como ahora el de muchos miembros, promueve ideas de tolerancia religiosa y Unidad; siempre y cuando no contradigan los principios, ni nieguen a Jesucristo como Dios. Por ello es común escuchar las siguientes frases: “Dios se expresa de muchas maneras”, “el que no pertenezca a mi iglesia no significa que no esté dentro de la voluntad de Dios”, “al fin y al cabo creen en lo mismo”.

Los discursos expresan una tendencia a la tolerancia a las diferencias doctrinarias entre las iglesias evangélicas; incluso de otras religiones cristianas como la Iglesia Católica y otras de distinto perfil (Testigos de Jehová, Iglesia de los Santos de los Últimos Días y Adventista del Séptimo Día). Inclusive, la acción de recibir a toda persona de cualquier iglesia expresa, según ellos, respeto a su diferencia religiosa. No obstante, en la constante interacción con los miembros del grupo el joven distante de estas doctrinas, es inducido a participar bajo las condiciones que la agrupación considera adecuadas.

Un ejemplo bastante perceptible de lo anterior se dio en la reunión general de los sábados, cuando había terminado la predicación de Ricardo Zenteno. De forma repentina, él se levantó de su lugar y dijo que Dios le había hablado en ese instante. Según él, había dicho que todos hablarían en lenguas en ese lugar. Pidió que todos cerraran sus ojos y comenzaran a orar. Como no todos lo obedecieron —tal vez por timidez, miedo o incredulidad— insistió repetidas veces que hablaran

en lenguas asegurando que Dios los guiaría. Rita Zenteno, su esposa, por su parte intervino para decir que:

En este grupo está pasando algo pero no lo entiendes, estamos en un tiempo de sequedad, no porque el sustentador no de agua sino porque no la buscamos. [...] Dios quiere capacitarlos y levantar líderes pero no lo va hacer hasta que lo decidas. Estamos viviendo en un tiempo especial. A través del don de lenguas se desatan otros dones. Hay dones de sanidad, entendimiento, discernimiento, sabiduría. Hay nueve dones. Que no te dé pena; levanta tus manos, que no te dé vergüenza. Es una necesidad del cristiano ser lleno del Espíritu Santo ¿Por qué no convencemos a nadie de la salvación? Porque no estás ungido. Yo no te quiero predicar sino hacer que reflexiones. (Diario de Campo: Reunión general del sábado, 11 de Octubre de 2003).

Los líderes, al igual que los miembros de Impacto Juvenil, no dicen abiertamente que el evangelismo tiene la exclusividad de la salvación. El discurso se reduce a decir que “si la persona cree en Cristo será salvo”. Esto, por supuesto, excluye todas aquellas religiones no cristianas.

Debo mencionar que en un principio se enseñaba exclusivamente los cinco puntos arriba expuestos y que son conocidos por los cristianos por lo que muchos no tuvieron inconveniente en integrarse a la agrupación. Ha sido en el transcurso del tiempo y en la convivencia con los líderes que se percataron de ciertas diferencias, principalmente, rituales.

La diferencia no la vi cuando llegué a Impacto Juvenil. La vi tiempo después, en la forma de moverse del Espíritu Santo porque nosotros [los pentecostales tradicionales] tenemos manifestaciones diferentes como sacudimientos y llanto en la oración. Pero sólo en eso es diferente, la enseñanza es igual [...] Bueno, no es que el Espíritu Santo se manifieste de diferente manera sino que hay algunas cosas que [en Impacto Juvenil] no se han desarrollado mucho como es la intercesión —ó balbuceó de labios— y hablar en lenguas. Hasta hace un año aproximadamente que comenzaron hacerse las veladas y reuniones del grupo de intercesión, yo no había visto antes a un joven hablar en lenguas. Cuando eso sucedió me comencé a dar cuenta que algunas cosas sí eran similares. De hecho, yo había escuchado a la hermana Rita y al hermano Ricardo hablar en lenguas pero a los jóvenes no, y [te

digo] fue hasta hace como un año que comencé a ver que algunos jóvenes sí tenían el don de lenguas (Entrevista: 111203- Martha Kena).

Poco a poco Impacto Juvenil ha introducido ciertos elementos pentecostales y neopentecostales en las actividades y reuniones que realizan que, a mi parecer, van definiendo su perfil religioso y tendiendo a uniformizar la doctrina pentecostés y neopentecostés. Por ejemplo, en mi primera visita, reunión general de los sábados, la alabanza y adoración se realizaban con guitarra y todos cantaron y aplaudieron. Cinco meses después, la estructura de la alabanza y adoración se había transformado: se cambió la guitarra por una eléctrica y se incluyó una batería, un teclado y un bajo, y algunos jóvenes además de cantar y aplaudir también danzaban. Al cotejar mi impresión durante las entrevistas con los miembros encontré que la rutina ha cambiado desde su origen y, según pude percibir, continuará modificándose.

La estructura [de Impacto Juvenil] ha cambiado y es así porque ha aumentado el número de líderes; cuando yo entré [al grupo] no existía el ministerio de panderos, hace poco se acaba de formar y la líder es Valeria [...] También, al principio, como éramos menos, la reunión se hacía en la palapa.²² Allí hacíamos una rueda en círculo y hablábamos todo lo que teníamos que hablar. Ahí se llevaban a cabo los acuerdos, la alabanza y una pequeña reflexión, pero conforme fueron llegando más muchachos se vio en la necesidad de cambiar el lugar e irnos a la cochera que es más amplia (Entrevista: 111203- Martha Kena).

La alabanza ha sufrido modificaciones. Antes nada más se cantaban dos o tres coritos. Yo creo que [como bautista] fue una de las cosas que me llamó la atención: el que al principio no vi ese “aplaude, aplaude”, solo eran coritos muy tranquilos. Eso en las reuniones de los sábados. En las veladas de oración; [bueno] antes no había veladas de oración y el discipulado que [ahora] dan los martes tampoco (Entrevista: 061103-Cloé Sullivan).

Antes de definir cuál es el perfil religioso de Impacto Juvenil presentaré los siguientes apartados para entender su proceso de autodefinition religiosa.

²² Ubicada en el jardín de la vivienda de los esposos Zenteno y que es el sitio donde se realiza la mayoría de las actividades de la agrupación.

Iglesia Cristiana Pentecostés El Mesías Prometido, el nacimiento de las ideas

Antes de describir el origen de Impacto Juvenil considero necesario explicar que la idea de formar un espacio para jóvenes se fue construyendo en el seno de la Iglesia Cristiana Pentecostés El Mesías Prometido,²³ y como fue evolucionando el pensamiento de los líderes de Impacto Juvenil. Hago una síntesis sobre sus postulados, antes de ir directo a la vinculación o desvinculación con Impacto Juvenil. Esta información permite asimismo detallar sobre las características de una iglesia pentecostal.

Esta iglesia es actualmente dirigida por el pastor Rogelio Toledo Rodríguez.²⁴ Él perteneció 14 años a la Iglesia Cristiana Independiente Pentecostés, Asociación Religiosa (ICIPAR) —a partir de la cual fundó iglesias— pero, cuando organizó El Mesías Prometido, en 1991, lo hizo independiente de esta institución, pero tampoco se asoció a otra, significa que no está registrada con ninguna denominación. Independientemente de eso las creencias que sostiene son pentecostales y desde sus inicios el pastor declara haber entrado en la corriente de Restauración.

[...] ahora que nace esta iglesia entramos nosotros en un avivamiento, a parte de que en sí la iglesia se caracteriza por el gozo, por la alegría, ahora vemos que esa alegría ha evolucionado más que nada en esta iglesia, El Mesías Prometido [...] (Entrevista: 300903-Rogelio Toledo Rodríguez)

La corriente de Restauración como vimos en el capítulo anterior, tiene el propósito de hacer cambios en las iglesias evangélicas tradicionales, y cualquier iglesia protestante que así lo decida. Éstos consisten, desde su punto de vista, en eliminar lo tradicional —como el vestido, el aspecto del templo o cualquier cosa superficial que de un aspecto antiguo, con la idea de ir adaptándose sólo lo moderno— y dejar lo verdaderamente importante que son las creencias.

²³ Esta iglesia está ubicada en la Av. Belisario Domínguez, número 6, Unidad Chiapaneca en Tuxtla Gutiérrez.

²⁴ Pastor de tiempo completo en la Iglesia El Mesías Prometido. Tiene 55 años de edad y es casado.

En el caso de la Iglesia El Mesías Prometido los cambios realizados, asegura el pastor, no afectan la estabilidad espiritual del creyente; por supuesto, continúan siendo pentecostales. Los cambios son el desuso del velo y la falda larga, el uso del cabello largo y de los aretes; también se introdujo la danza durante la alabanza. El pastor nos dice que estos aspectos están marcados en la Biblia pero hay que entender esto desde la perspectiva cultural. Por ejemplo, nos dice que, los hebreos marcaban que las mujeres no debían usar vestido de hombre (pantalones), no obstante, esta prohibición está relacionada a su cultura y su eliminación no provoca ningún conflicto espiritual. Los cambios también debemos entenderlos en el marco de la transformación de la sociedad y el mercado religioso surgido.

El pastor apunta que en su iglesia tienen “libertad” que se relaciona con que el creyente es libre de tomar o no lo enseñado en la congregación. En mis visitas a la iglesia y la conversación con los miembros jóvenes pude percatar que esa “libertad” tiene límites, por ejemplo existe la prohibición de ir al cine o ver televisión, o el hecho de que las mujeres usen faldas cortas o pantalón, así como pelo corto y aretes, no es bien visto. No obstante, muchas mujeres, especialmente jóvenes, ante esta relativa libertad han decidido usar pantalón y abandonar el uso de velo. Muchos otros ven televisión o van al cine, a pesar de la prescripción, aunque declaran hacerlo con moderación.

Los jóvenes siempre están cuestionando lo correcto de estas recomendaciones y para evitar confrontación han optado por dejar de realizar o no algunas de éstas. Por ejemplo, una de las chicas de la iglesia señaló que hace un año ella usaba aretes largos; sabía que utilizarlos no era bien visto en la iglesia pero como no se prohibía explícitamente los seguía usando. Un día un predicador invitado se le acercó y le dijo que esos aretes estaban interfiriendo en su relación espiritual con Jesús. Ella quedó desconcertada pero no pudo preguntarle el motivo. Sin embargo, decidió no usarlos más porque sintió y comprendió que debía hacerlo. A esto agregó que la persona mientras más tiempo permanece en la iglesia y convive con el resto de los miembros va avanzando espiritualmente y Dios le va

indicando lo que es correcto y no. En estos momentos ha decidido, también, dejarse crecer el cabello.

Hay una serie de cuestiones en que la congregación oscila entre la libertad de decisión y las prohibiciones de baja intensidad. Significa que algunas prohibiciones no son expresadas abiertamente, aunque sigan siendo prohibiciones, su fin es no presionar al individuo sino dejarlo, hasta que esté preparado para aceptar ciertas reglas. Por el contrario, las prohibiciones de alta intensidad son aquellas que son impuestas abiertamente y no hay posible negociación como lo son: danzar fuera de la iglesia, escuchar música no cristiana,²⁵ beber alcohol —en ninguna modalidad— o fumar.

El ritual del bautizo consiste en la realización de una ceremonia con gran significado porque representa la renuncia al mundo y el ingreso y aceptación a una nueva vida. En esta acción el individuo decide comprometerse con la vida cristiana y abandonar definitivamente a muchas cosas “mundanas” como ir a discotecas o bares, y los vicios del alcohol, el cigarro y otros. El creyente se obliga a ser fiel cristiano, leer la Biblia y participar activamente en la iglesia. Un fiel cristiano no puede casarse con alguien que no pertenece a su misma iglesia o no es cristiano, así que las relaciones con otros jóvenes “del mundo” —como algunos los llaman— son restringidas, ya que representan una posibilidad para pecar.

Una de las jóvenes bautizadas el 27 de julio del 2003, comentaba que estuvo preparándose una o dos veces a la semana, durante cuatro semanas, para el bautizo. En estas reuniones semanales se impartían pláticas sobre su significado: lo que implica este compromiso, lo que se deja y se acepta. La renuncia es lo más fuerte —me comenta— porque ella siente que es difícil llevar una vida cristiana “porque la carne es débil y el mundo muy tentador”,²⁶ tanto que el último día cuando el pastor le preguntó seriamente a todos los candidatos a bautizarse si

²⁵ El pastor opina que no toda la música cristiana es de Dios, por ejemplo el rock es desaprobado por considerar que tiene orígenes diabólicos, no obstante dice no tener objeción con ningún otro género musical.

²⁶ Ella conoció a un joven no cristiano que le gustaba mucho y tuvo que alejarse de él porque estaba a punto de ser bautizada y sabía las normas que debía seguir.

estaban dispuestos a recibir el bautizo, con todas sus implicaciones, dos de ellos decidieron no hacerlo.

Otras características de la iglesia, como otras de perfil pentecostal, son el gozo y la alegría en los cultos, la gente aplaude y danza al ritmo de la música que suele ser con tonos movidos y bastante rítmicos, así también lloran o se lamentan durante las oraciones. También creen en la sanidad divina por imposición de manos y ungimiento de aceite, y en los diversos dones que el Espíritu Santo otorga como son: el de profecía, sanidad, discernimiento, interpretación de lenguas, entre otros. De igual forma la congregación cree en el bautismo del Espíritu Santo.²⁷ Este es de gran porque es la manifestación clara —visual o auditiva— de que Dios está presente bendiciendo a la iglesia. Las evidencias de ser llenos del Espíritu Santo son la glosolalia y las caídas espirituales.

Otra peculiaridad son los sueños o revelaciones dadas por Dios. El sueño ocurre cuando la persona duerme y él le revela algo mediante éste. La revelación sucede también cuando la persona se encuentra despierta, orando específicamente, y Dios le muestra una imagen o escena. El creyente es libre de interpretar el significado de éstas. Regularmente, ambos se interpretan bajo el parámetro de que lo positivo es de Dios y lo negativo no.

Los sueños para esta iglesia son parte fundamental de su vida como cristianos, ya que constituyen el medio por el cual Dios les muestra su mandato. Muchos creyentes toman decisiones importantes cuando consideran que les ha confirmado que deben o no realizar tal acción. Dos ejemplos claros de la importancia de los sueños y revelaciones es el origen de Impacto Juvenil —que retomaremos en el siguiente apartado— y la llegada del pastor Rogelio Toledo a Tuxtla Gutiérrez. Él cuenta que Dios le reveló mediante el sueño que debía trasladarse a la ciudad, y fue también por el sueño que le confirmó el lugar donde debía fundar su iglesia. Declaró que el mejor lugar para plantar una iglesia es donde no existen otras iglesias porque resultará una competencia. Es por eso que después de una

²⁷ Otra forma de llamar al bautismo del Espíritu Santo es “la Llenura el Espíritu Santo” porque cuando el Espíritu Santo bautiza y se derrama sobre la persona lo llena de sí mismo.

búsqueda exhaustiva encontró el lugar idóneo en la colonia Unidad Chiapaneca. Al terminar la búsqueda Dios le confirmó el lugar.

[...] cuando llego [a Tuxtla Gutiérrez] se aparece Jesús con una túnica larga de rayitas y me marca el lugar donde yo tengo que predicar, empezando de acá de esta calle todo lo que es San Pedro, luego bajar a la “24 de Junio” y regreso al libramiento norte y de ahí desaparece el Señor Jesús, en un sueño. En un segundo sueño, me dice “vas a predicar, vas a sembrar acá”, y vi este lugar sin piedras sin árboles, un lugar limpio. Rápidamente yo entendí que era un lugar virgen, que nunca se había predicado la palabra de Dios y fue así como a poquitos días obtuve el terreno por un milagro de Dios y empecé a predicar su palabra (Entrevista: 300903-Rogelio Toledo Rodríguez).

El terreno fue donado por la señora Rita Rojas, miembro de la iglesia, y el 18 de octubre de 1991 se realizó, por primera vez, la reunión en el lugar donde actualmente se ubica El Mesías Prometido. Si bien el pastor tiene su argumento relacionado con el sueño que tuvo para fundar la iglesia, también es cierto que su llegada a Tuxtla Gutiérrez se explica por el papel que jugó Rita quien posibilitó, de alguna forma, su presencia.

Rita deseaba fundar una misión en la ciudad y vio en Rogelio Toledo, casado con su hermana, la persona indicada para dirigir. Después de repetidas invitaciones, el pastor Rogelio decide renunciar a la ICIPAR y a la iglesia que en ese entonces pastoreaba en el DF, y se traslada a Tuxtla Gutiérrez. Juntos piensan el proyecto de fundar El Mesías Prometido: Rita ayudando económicamente y en diversas actividades; y el pastor iniciando la labor proselitista y dirigiendo la congregación.

Actualmente la iglesia se compone de 4 departamentos: el de damas, el de varones, el de niños y el de jóvenes. Cada uno de éstos tiene asignada una reunión semanal²⁸ a la que se suma la reunión general de los domingos. Dado el número de congregantes se realizan dos cultos, uno matutino a las 10:00 A. M. y uno vespertino a las 6:00 P. M. La congregación se conforma de

²⁸ Reunión de damas (todas las edades), día jueves 5:30 p.m.; varones (todas las edades), día martes 7:00 p.m.; jóvenes (13 años en adelante), día sábado a las 5:00 p.m.; y el grupo infantil los domingos.

aproximadamente 120 miembros, incluyendo niños. La mayoría de las personas son de clase baja.²⁹

En el año de 1999, ocurre algo que determinará la relación entre el pastor, la iglesia y Rita Rojas: ella se separa parcialmente de la iglesia para fundar, junto con su familia, Impacto Juvenil. En sus inicios la agrupación surgió con la idea de realizar un congreso sólo para jóvenes, y a través del tiempo ésta definió su perfil y su estructura actual.

Para llevar a cabo el congreso Rita y, su esposo, Ricardo, solicitaron el apoyo del pastor Rogelio y de la congregación. El pastor pensó que el congreso sería parte de los quehaceres de la iglesia, pero se desilusionó al darse cuenta que no era así. Se sintió ofendido porque la idea de crear éste y los posteriores congresos se originó en su iglesia y Rita Rojas la retomó y la desarrolló por cuenta propia.

[...] a veces tengo precaución para decir esto, pero esa es la verdad. La visión de Impacto Juvenil nació del corazón de Dios, pero el que pensó en el congreso fue mi hijo Ismael juntamente con su servidor y ya luego le pasamos [la idea] a mi cuñada. Le dije teníamos que hacer un congreso de jóvenes, a escala estatal, que con el tiempo sería nacional, internacional, pero mi cuñada corrió con la visión. Esa es la verdad. Ella corrió con la visión y por eso se formó el congreso de Impacto Juvenil (Entrevista: 300903-Rogelio Toledo).

Esta cuestión es confusa pues hay una disputa por la autoría inicial de la idea ya que los esposos Zenteno, ahora líderes de Impacto Juvenil, dicen que el congreso nació de la idea de sus hijos. Independientemente de a quién se le haya ocurrido, en un principio la familia Zenteno pidió ayuda a la iglesia El Mesías Prometido y el pastor se la otorgó. El apoyo consistió en la organización de la logística y no económicamente, porque ellos no sabían los resultados que obtendrían. Pero el hecho de solicitar la ayuda de la congregación y que la familia perteneciera a ésta, hizo suponer al pastor que el congreso era parte de su Iglesia.

²⁹ El indicador que usé para definir la clase a la que pertenecen la mayoría de los miembros fue a partir de recursos materiales visibles como el vestido y el automóvil. Así, como que la mayoría pertenecía a las colonias circundantes pobres, donde las casas son sencillas y con pocos servicios.

Después del congreso, la familia Zenteno conversó con el pastor para aclarar la confusión y éste decidió retirar su ayuda espiritual. Sin embargo, los Zenteno siguen siendo miembros de la iglesia y, además, al ser parientes, la única ayuda que el pastor otorga actualmente a Impacto Juvenil es autorizar o permitir a sus miembros jóvenes a asistir a las reuniones —de los cuales sólo 5 asisten—. No obstante, les exige no descuidar sus roles y actividades dentro de la iglesia, ya que la prioridad, señala, es con su iglesia y no con Impacto Juvenil.

El pastor Toledo no da su apoyo a la agrupación por la razón de no estar de acuerdo con el perfil que maneja Impacto Juvenil. Opina que los congresos resultan ser una macro actividad que conlleva esfuerzos, dinero y riesgos, y la iglesia, entre otras cosas, es sólo una ayuda para los imprevistos y dificultades que puedan surgir. Ciertamente la familia Zenteno cuenta con el poder adquisitivo necesario para solventar los gastos que el congreso implica y emprender el reto de los subsiguientes congresos sin ayuda del Mesías Prometido. Pero Toledo considera que esto no debe ser así por cuestiones doctrinales: la iglesia es un cuerpo y como tal todos los miembros deben caminar juntos; un departamento juvenil es parte de un todo, la iglesia, y no debe desenvolverse separado de ésta.

Como predicador y conociendo lo que es la organización de una iglesia, nunca en Chiapas se había visto la organización de un congreso independiente de su iglesia. Por ejemplo, tenemos el caso de Amistad Cristiana de Puebla [...] y de todas las denominaciones que tienen ese sistema: dentro de la iglesia se programa un congreso juvenil, uno de damas, uno de adolescentes, uno de profetas o de líderes, pero todos los congresos se programan dentro de la iglesia, para beneficio de ésta y para provecho de toda la juventud y de quienes quisieran venir de diferentes iglesias. Nunca independiente de la iglesia. [...] Entonces, Impacto Juvenil organiza un congreso independiente [y] eso no debe funcionar así.[...] En eso es en lo que no estoy de acuerdo, aunque sé que Dios bendice ahí. [...] Cuando ellos se independizaron [decidí] no apoyarlos ni siquiera espiritualmente, tal vez moralmente [sí] porque ellos siguen siendo miembros de la iglesia y [...] aparte de eso son familia (Entrevista: 300903-Rogelio Toledo).

El pastor prevé que pueden surgir diversos problemas entre Impacto Juvenil y las iglesias si los jóvenes asisten a la agrupación en contra de sus pastores. Considera que los líderes de Impacto Juvenil estarían haciendo una labor subversiva al incitar a esos jóvenes a quedarse en su agrupación y desafiar la opinión de su pastor. Para evitar conflictos, él ha sugerido trabajar con jóvenes y personas que no tengan ningún nexo ni compromiso con alguna iglesia. Les propuso Impacto Juvenil reúna a sus propios miembros que los apoyen en el congreso: gente convertida al pentecostalismo por labor propia. Ésta es, desde su punto de vista, la única manera de que sobreviva el congreso y la agrupación Impacto Juvenil.

A pesar de la opinión de su pastor, la familia Zenteno Rojas continúa siendo miembro de la iglesia El Mesías Prometido y dejan claro que Impacto Juvenil no es un ministerio o una subdivisión de la iglesia sino que se definió independiente de ésta. Dado que todos sus esfuerzos son enfocados hacia la agrupación, la familia Zenteno ha reducido su participación en la iglesia.

Actualmente Rita y Ricardo no tienen cargo en la iglesia. Sus hijos, Ricardo,³⁰ Pablo³¹ y Samuel³² sostienen el ministerio de la alabanza y adoración, por lo que cada domingo tienen obligación de asistir a ambos cultos. No obstante, aun a pesar de no descuidar sus roles ellos no participan con el resto de los jóvenes en las actividades que realiza la iglesia,³³ justificando su ausencia por asistir a las programadas por Impacto Juvenil.

El proyecto de Impacto Juvenil es algo novedoso que provoca diferentes reacciones entre las agrupaciones religiosas evangélicas de la ciudad de Tuxtla

³⁰ Ricardo Isidro, es el hijo mayor del matrimonio Zenteno Rojas. Tiene 23 años de edad. Estudió Arquitectura y se encuentra realizando su tesis para recibir el título de arquitecto.

³¹ Pablo Daniel, es el segundo hijo del matrimonio. Él nació segundos después que su gemelo Ricardo y tiene 23 años de edad. Es licenciado en Diseño Gráfico y actualmente se encuentra estudiando una maestría en Administración y Mercadotecnia. También atiende su negocio de cybercafé y labora como diseñador.

³² Samuel Eli tiene 18 años y estudia la carrera de sistemas computacionales.

³³ El grupo de jóvenes de la iglesia lo integran miembros de diversas edades. Ellos tienen una reunión semanal, a la cual la familia Zenteno no asiste por tener su reunión el mismo día y en el mismo horario. Realizan actividades extras como predicar en plazas públicas, participar en obras de teatro, hacer un mini-concierto o ir de excursión a algún lugar cercano. En el 2002 se comenzó a planear un mini-congreso especial para los jóvenes y aun sigue en planeación.

Gutiérrez. En el caso de la Iglesia El Mesías Prometido, entiendo que el alejamiento de Impacto Juvenil era necesario para sus propósitos. Y ante el rompimiento con el modelo de iglesia la agrupación comienza su trayecto desafiando lo establecido en la ciudad.

Una revelación divina

El proyecto es emprendido por Rita Rojas, a partir de que le es otorgada la revelación divina. Ella es un profeta, en términos de Weber (2004), porque anuncia un mandato divino. Junto con su esposo se considera un instrumento manifiesto de un Dios cuya voluntad anuncia, que exige, por encargo divino, la obediencia como un deber moral. Esto es lo que Weber llama profecía ética. Curiosamente no se reconoce, ni es reconocida, en la agrupación, ni fuera de ésta, como profeta pero sí acepta que tiene el don de profecía.³⁴



Foto 1. Los fundadores de Impacto Juvenil

³⁴ Durante el trabajo de campo pude percibir que hay personas que tienen el don de profecía —por decirlo de alguna manera— permanentemente y se identifican como tales, como si este fuera su profesión. En el campamento de Impacto Juvenil asistió un hombre guatemalteco que pasó su estancia profetizando, es decir, revelando a los miembros los dones que tienen y no han descubierto, así como la labor “religiosa” que desempeñarán en el futuro.

Los sueños de Rita,³⁵ en el orden que se soñaron, son:

1. **Los jóvenes ahogados por la sociedad.** El Señor me muestra un lugar bastante grande, *un campo bastante grande y con mucha maleza* encima, cosas que ahogaban la hierba, el campo, y no lo dejaban reverdecer y el Señor me dice “*así está el corazón de muchos jóvenes*”: deseosos de decidir, pero hay muchas cosas que los frustra, que les quita muchas posibilidades de sobrevivir y [...] me dijo “yo voy a poner en tu mano una manguera y la fuerza que tendrá el agua, de la manguera, es la que va a regar”. En el momento en que el Señor pone la manguera en mis manos viene la presión del agua y veo como empieza a limpiarse todo aquello que estaba cubierto, queriendo reverdecer, y empieza a generarse vida.
2. **Los jóvenes con pecado.** Después el Señor me lleva a la siguiente visión y me muestra una *calle larga y muy sucia*, como cuando vas a un mercado, y Dios me dice “ves todo eso”, yo le digo “sí”, y Dios me responde, “*así está el corazón de muchos jóvenes*”, con mucha suciedad, con mucha necesidad. En ese momento Dios me dijo “tu vas a usar la manguera”, y lo mismo, la fuerza del agua comenzó a limpiar [...] y comencé a ver como toda la suciedad se iba lavando, se iba corriendo, el agua lo iba llevando. [...] Y nosotros como cristianos pues entendemos que eso solamente lo puede hacer el Espíritu Santo. Él es el que limpia, Él es el agua de vida”.
3. **Los jóvenes necesitados de ayuda.** En el tercer sueño Dios me lleva al *metro* de la Ciudad de México y me dice “vez esto”, respondo “sí”. Dios continua hablando y me dice “pues mira, esto lleva una velocidad muy fuerte y tú vas a entrar ahí y vas a ayudar”. En el momento en que yo veo el *metro* me da pánico, y le dije “Señor no” y Él respondió “tú vas a hacer algo ahí, entra”. En el momento en que entro al *metro* éste arranca y me veo rodeada de gente inválida: jóvenes sin piernas, sin manos. Ellos se vienen sobre mí por la misma velocidad y yo trato de ayudarlos, de apoyarlos, dentro de lo que yo podía sostenerme, ¡no!”.
4. **Dios elimina lo que estorba.** En el siguiente sueño, Dios me muestra la casa de una familia nazarena que yo conocía desde mi niñez, éramos vecinos de donde yo vivía [de niña] Incluso el señor era pastor y se llamaba Juan Ríos. El Señor me dice

³⁵ El relato de las revelaciones fue editado y sintetizado para su presentación en este capítulo. Debo señalar que las letras marcadas en negro son títulos que yo he puesto para resaltar el significado de cada sueño. (Entrevista: 220903-Rita Rojas Tovilla)

“conoces quién vive ahí”, yo le digo “sí, es una familia nazarena”. Dios continuó hablando y me dice: “yo te voy a enseñar lo que hace un viento recio”. En ese momento yo pongo la vista en la casa veo hacia arriba y veo ropa tendida, y cuando Él me dice “yo te voy a enseñar lo que hace un viento recio”, empieza a soplar un aire muy fuerte, como cuando metes algo en una tómbola, así, que gira, [...] era tan fuerte el aire que despedazaba esa ropa y el Señor me dice “eso es un viento recio, eso es lo que yo traigo para los jóvenes”.

5. **Haciendo la voluntad de Dios.** Dios me dice “mujer, ahora, *tienes que correr*” y yo le digo “no puedo Señor, yo nunca he corrido, nunca he sido deportista”, y comienzo a poner todas mis excusas y Dios me dice “házlo porque yo te mando”. Entonces yo trato de correr, prácticamente empiezo caminando pero a la medida que intento siento que puedo, y sigo y sigo, y empiezo a correr, y a correr, y a correr.

Su profecía no anuncia una nueva religión, sino que aparece como renovadora. Es decir, anuncia la misma religión pero con algunas modificaciones y, por supuesto, con una urgente preocupación por la juventud.

Como apunté, entre los pentecostales los sueños son de gran importancia. Pero he escuchado que antes de que Dios revele su voluntad, a través de sueños o visiones, hay una inquietud previa dentro de las personas y que sólo esperan la respuesta que les ayude a tomar la decisión. Este es el caso de Rita quien durante algunos años había tenido la inquietud de trabajar con y por los jóvenes.

Dios comienza a tratar conmigo antes de que yo tuviera esos sueños poniendo carga en mi corazón, viendo problemas en muchos muchachos. Después voy a San Cristóbal a un concierto musical en la plaza de toros, ahí estuvo Carlos Alvarado. Fue allí que el Señor trata conmigo con quebranto, con muchas cosas espirituales, vamos a decir así. Durante el regreso a Tuxtla, el Señor trata conmigo todo el camino de San Cristóbal a Tuxtla, poniéndome cargas sobre la juventud. Pero yo me resisto mucho y lo hago como Moisés. Cuando Dios le habla a Moisés le dice: “vas a sacar al pueblo de Israel de Egipto para llevarlos a la Tierra Prometida”. Moisés dice “no puedo”, “además de todo no puedo hablar, soy tartamudo”, y esa era una de mis justificaciones. Yo no soy tartamuda pero tengo dificultades para relacionarme. Me costaba mucho hablar en público. Tenía mucha resistencia de ese tipo y el Señor estuvo tratando conmigo, [insiste e insiste hasta que] Dios confirma a través del

sueño. Ahí Dios trata más duramente conmigo, poniendo la carga más clara en mi vida. Entonces, yo no resisto más (Entrevista: 220903-Rita Rojas Tovilla).

Esta inquietud, o carga como le llama, es compartida por su esposo Ricardo, ligado anteriormente al seminario católico de San Cristóbal de las Casas,³⁶ quien a la edad de 52 se convierte al evangelismo. Cuando ocurren las visiones de su esposa —él ya llevaba un año de converso— resurge en él el deseo de trabajar con jóvenes. Así, la revelación de Dios a través de los cinco sueños dados a Rita Rojas es el suceso que marca definitivamente el inicio de Impacto Juvenil.

Al despertar de estos sueños Rita los toma como una confirmación de que ella debe ser el medio por el que Dios ayudará y rescatará a los jóvenes que sirve en medio de la adversidad. Solloza y agitada por la manifestación se retira a orar y al siguiente día decide comunicarle a su familia el mandato, solicitando su total ayuda.

Yo desperté como cuando uno despierta de una pesadilla, demasiado agitada, [...] despierto llorando y dando de gritos. Fue un mes de marzo, hacía mucho calor y estábamos prácticamente todos durmiendo en un cuarto donde había clima. [...] Entonces estaban mis hijos, estaba mi esposo, estábamos todos. Al despertar gritando y llorando ellos se asustaron, pensaron que algo me pasaba pero yo sabía que no, que era Dios que estaba tratando conmigo. Entonces yo les dije que me dejaran sola que quería estar con el Señor, me salí del cuarto y comencé a orar y a llorar, y a rendirme delante de Dios, mi Señor (Entrevista: 220903-Rita Rojas Tovilla).

Ricardo es un importante actor en la puesta en marcha del proyecto. Después de que su esposa expuso la profecía, él decidió actuar junto con ella. Los hijos acordaron en darle todo el apoyo a sus padres dando, de esta manera, por iniciado, en marzo de 1999, el proyecto de Impacto Juvenil. La primera tarea y reto fue preguntarse con quiénes trabajarían y cómo lo harían. Para ello interpretaron los sueños.

³⁶ Fue miembro fundador de varias sedes del Colegio La Salle e impartió clases a muchachos, tanto en preparatoria como en universidad, durante 18 años. Tuvo la ilusión de fundar un colegio particular pero por cuestiones económicas y de organización esto no pudo llevarse a cabo. Posteriormente renunció como catedrático y se dedicó al comercio.

El primero, [los jóvenes ahogados por la sociedad], es un campo grande que quiere florecer pero que no puede por la maleza que lo ahoga. [Interpreto que] el campo son los jóvenes que quieren salir adelante, que quieren un encuentro con Cristo pero como no pueden, [nosotros] tenemos que llevarles [el plan de Salvación y] limpiarlos de la maleza para que ellos puedan salir. Luego viene el segundo sueño [los jóvenes con pecado] donde vemos una calle sucia. [Lo interpreto como que] muchos de ellos están sucios por eso tenemos que limpiarlos. Bueno, nosotros no. Dios es quien nos va a dar el poder para limpiar la vida de cada uno de ellos. En el tercero [Los jóvenes necesitados de ayuda] es donde nosotros tenemos que apoyarlos en todos los sentidos. Después el cuarto sueño [Dios elimina lo que estorba] habla de una ropa despedaza por el aire. [Esto significa que] todo lo que está mezclado con una agrupación o que estorbe al joven hay que quitarlo, Dios se va a encargar de hacerlo. Actualmente, en los cristianos hay denominaciones, hay un montón de cosas que posiblemente también estorban [...] No [se trata] de eliminarlas porque van a seguir existiendo pero [sí quitarlas] de la vida de ellos, para que sean más libres de realizarse [...] Por último, [en el quinto sueño: Haciendo la voluntad de Dios; interpreto que] nosotros tenemos que hacerlo rápido. Cuando Dios manda a correr a mi esposa, quiere decir que nosotros tenemos que apresurarnos a hacer las cosas. ¿Por qué tenemos que apresurarnos? Porque no somos jóvenes. Esa es una de las razones por las que empezamos rápido. El primer congreso se llevó a cabo de una manera súper veloz sin conocer, sin saber, sin tener ninguna relación, nosotros lo hicimos. Éste se dio porque el Señor lo planeó, no porque nosotros supiéramos cómo (Entrevista: 240903-Ricardo Zenteno Zenteno).

En el cuarto sueño, Ricardo interpreta que las denominaciones y las religiones — como institución— deben ser eliminadas porque son un estorbo para la unidad de los cristianos. Esta reflexión, en parte, reafirma la idea de que Impacto Juvenil debe separarse de la Iglesia El Mesías Prometido. Aunque también nace de su sentir con respecto a las iglesias evangélicas.

[...] yo no tenía la idea de cómo hacerle, pero tenía claro que no queríamos una iglesia. Yo quería trabajar más libre, que no hubiera presiones y, en realidad, se fue dando hasta lo que hay ahora (Entrevista: 240903-Ricardo Zenteno Zenteno).

En este tenor se concibe la realización de los congresos como una actividad independiente de la iglesia. Pues consideraron que los congresos por su carácter público y muy de moda entre pentecostales atraían la atención de todos.

La idea del congreso surgió un mes después que Rita tuvo los sueños, y anhelaban uno como los realizados por la Iglesia Amistad Cristiana en Puebla que congrega a miles de jóvenes cristianos. Sus hijos, Ricardo y Pablo, habían asistido varias veces a esos congresos y consideraron conveniente realizar uno en la ciudad de Tuxtla Gutiérrez porque al parecer, no eran comunes.

Sabían que en el municipio de Yajalón se llevaba a cabo uno, aunque no de la magnitud del de Puebla. Pensaron que si una congregación podía organizar un congreso, ellos también. Así, tomando ese modelo y de algunos otros a los que habían asistido llevaron a cabo el reto de realizar uno a cuatro meses de que Rita tuviera su revelación.

Lo primero que hicieron fue intentar compartir la profecía. Se buscó ayuda entre los pastores y líderes de congregaciones que conforman la Confraternidad de Pastores; sin embargo, explican los Zenteno, no les creyeron, a excepción de una norteamericana que se encontraba en la reunión. Ella se levantó y dijo que Dios levantaría a los jóvenes de Chiapas por medio de ellos. Posteriormente esta mujer conversó con Rita y le dijo: “Rita lo que tú piensas es impactante”, por lo que lo tomó como si fuera palabra de Dios y nació el nombre de *Impacto Juvenil*.

También recorrieron las iglesias de la ciudad buscando apoyo; no obstante, aun cuando les daban la oportunidad de hablar sobre su proyecto, eso no trascendía a un apoyo real de la iglesia visitada. Sólo algunas personas respondieron al llamado. Entendiendo que el hecho de recibir una profecía no significa que ésta sea aceptada por todos. De ahí la ardua tarea del profeta por conseguir colaboradores permanentes, que estén unidos a él de un modo puramente personal.

Una de las necesidades que se presentaban para realizar el congreso era buscar, por supuesto, el apoyo y la simpatía de jóvenes. Inicialmente se obtuvo la de aquellos entre la red de amigos de sus hijos Ricardo y Pablo. Con los muchachos

contactados formaron un grupo musical; cuatro de ellos de la Iglesia Nueva Jerusalén;³⁷ uno de la Iglesia Emaus³⁸ y uno de la Iglesia Filadelfia.

Ricardo y Pablo conocieron a Fernando en un Culto Unido para Jóvenes³⁹ y fue él quien los contactó con el resto de los integrantes del grupo musical. Ellos ya habían escuchado tocar a los cuatro muchachos de la Iglesia Nueva Jerusalén y consideraron conveniente invitarlos al congreso. Dado que el fin era formar un grupo de diferentes iglesias, Fernando invitó a dos más de la Iglesia Emaus e Iglesia Filadelfia. Para completar el grupo se unieron Ricardo y Pablo, con lo que nace el grupo de alabanza de Impacto Juvenil “Anagénesis”.

En realidad fue gracias a la ayuda de estos seis miembros y el auspicio de la familia Zenteno que fue posible la planeación y realización del congreso realizado en julio de 1999. Al final sólo se contó con el apoyo de la iglesia El Mesías Prometido y otras personas de diferentes congregaciones que fungieron como ujieres.⁴⁰ Dado que necesitaban personal, que además daría realce al acto, los Zenteno invitaron a un grupo de panderistas de Yajalón y varios jóvenes de distintas iglesias para que hicieran obras de teatro y mimos.

Al final del congreso se realizó una evaluación del encuentro. La pérdida económica fue de 38 mil pesos porque no se logró la asistencia esperada. A pesar de ello la familia se sintió fortalecida por haber llevado a cabo el acto y haber tenido respuesta de los jóvenes. Durante el mismo se presenciaron manifestaciones del Espíritu Santo —glosolalia y caídas espirituales— por lo que el matrimonio Zenteno calificó el encuentro como exitoso.

³⁷ En el cual se encontraban Fernando Santos Cruz y Sarain Salazar Merchant, actualmente integrantes de Impacto Juvenil.

³⁸ Actualmente esta iglesia se llama Comunidad Cristiana Internacional. El motivo de modificar su nombre fue porque cambió de denominación bautista a neopentecostal.

³⁹ Los Cultos Unidos son comunes entre las iglesias evangélicas y tienen el fin de congregar a miembros de diferentes iglesias de la misma denominación para que convivan entre sí. Se llama Culto Unido porque una congregación, o varias, se reúnen en la iglesia anfitriona y celebran un sólo culto. En el caso del Culto Unido para Jóvenes realizado por Impacto Juvenil es una reunión de miembros de diferentes iglesias que tiene el fin de promocionar la agrupación y alguna actividad como puede ser el campamento. Esta reunión no tiene una programación fija en el calendario; se realiza cuando la consideran conveniente.

⁴⁰ Edecanes que se encargan de acomodar a la gente en sus asientos, también se encargan del orden.

Pasado el gran acto algunos miembros decidieron retirarse del equipo de Impacto Juvenil por diferentes motivos. Esto fue interpretado como una falta de comprensión de la visión y objetivo del grupo. No obstante, prosiguieron su camino con los cuatro muchachos de la iglesia Nueva Jerusalén quienes permanecieron. A pesar de los múltiples inconvenientes que iban surgiendo, la familia Zenteno decidió continuar con la labor iniciada.

El segundo congreso se realizó en julio del 2002. Un mes antes de la fecha la familia decide reunirse para orar por lo que vendría. Después del congreso decidieron establecer una reunión de oración semanal. Se fijó el sábado como junta oficial de miembros de la agrupación. La organización y el contenido de esta junta han ido cambiando en el transcurso del tiempo.

Posteriormente se han introducido otras actividades que permiten congregarse a los jóvenes durante distintos períodos del año como el campamento (que se realiza en octubre), la cena de evangelización Visión 3:16 (que se realiza anualmente en el mes de septiembre), los mini-congresos en pueblos y pequeñas ciudades del estado de Chiapas (que se organizan de una a tres veces por año, en distintas fechas), las visitas a las plazas públicas y a las cárceles de la ciudad (ambas actividades se realizan las veces que sean posible durante el año y no tienen una fecha programada).⁴¹

También se establecen actividades semanales: el Estudio Bíblico, la reunión del ministerio de Intercesión, la Velada de Oración y la Reunión general que es la más importante por su preparación y dedicación. Otras actividades son el día de oración y alabanza pero esta no siempre se llevan a cabo. En cuanto a los ensayos del grupo de panderos y alabanza, supeditados a la disponibilidad de los participantes (Véase Tabla 3). Todas las actividades se realizan, regularmente, en la casa de los Zenteno.

⁴¹ Todas las actividades anuales se describirán en el siguiente capítulo.

TABLA 3. REUNIÓN SEMANAL DE IMPACTO JUVENIL		
Día	Horario	Actividad
Martes	8:00 p.m.	Estudio Bíblico
Jueves	10:00 p.m.	Oración y alabanza
Viernes 1	5:00 p.m.	Reunión del ministerio de Intercesión.
Viernes 2	8:00 p.m.	Velada de Oración.
Sábado	8:00 a.m.	Ensayo del grupo de Anagénesis y panderos
	4:00 p.m.	Reunión general

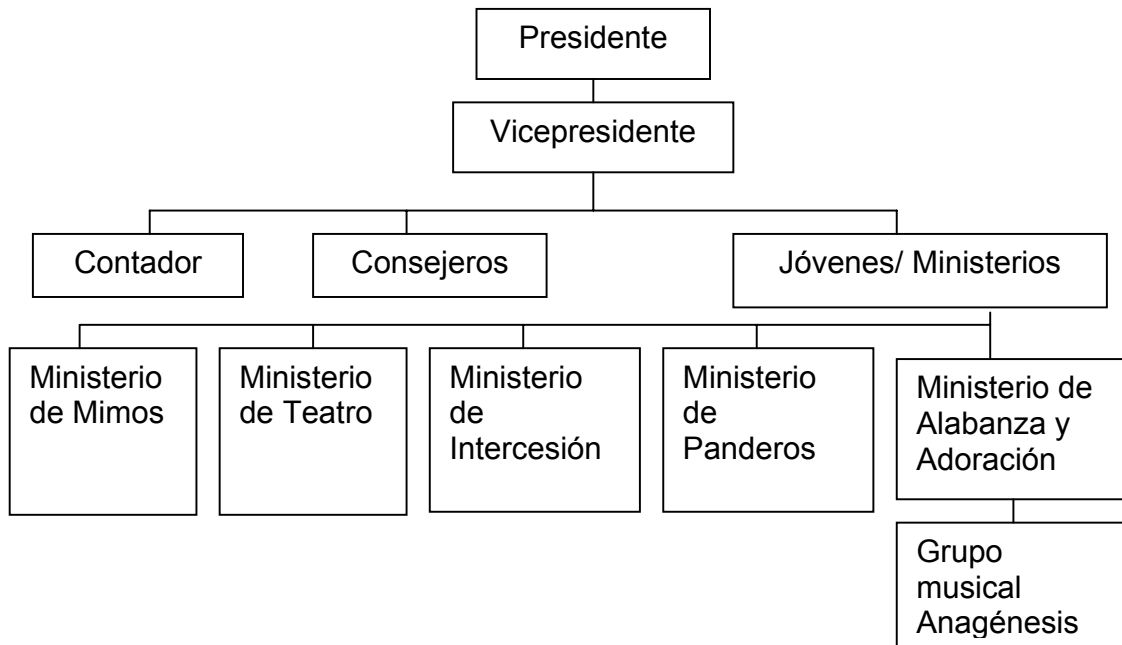


Foto 2. Lugar de reunión de Impacto Juvenil.

Actualmente, Impacto Juvenil está formado por un presidente, un vicepresidente, consejeros,⁴² un contador⁴³ y 5 ministerios (Véase Esquema 1). Cada uno con una función especial y todos encaminados al logro de sus objetivos.

⁴² Como asociación civil, Impacto Juvenil, tiene una mesa directiva conformada por un grupo de consejeros: Tomas Aguilar, Peña Salazar, Rogelio Toledo y David Tapia. Pero debo señalar que durante mi presencia en la agrupación nunca vi la visita de ninguno de éstos pastores, excepto de

Esquema 1: Organigrama de Impacto Juvenil



El presidente es Ricardo Zenteno y la vicepresidenta Rita Rojas. Su ocupación consiste en supervisar a las personas que trabajan en el área administrativa, coordinar los ministerios, organizar, en general, todas las actividades y proyectos que se realizan. Son ellos los responsables de la consejería a los jóvenes cuando tienen problemas —Rita con las mujeres y Ricardo con los hombres—. En el ámbito de la actividad ritual, regularmente ella se encarga de las oraciones y él de las predicaciones. Cada uno de sus hijos tiene una actividad a su cargo. Ricardo Isidro es el líder de la alabanza, baterista de Anagénesis y, además, tiene a su cargo el diseño arquitectónico de la Villa Juvenil. Pablo es tecladista del grupo e

David Tapia. A él se le invita en determinadas ocasiones a predicar, especialmente en los encuentros.

⁴³ Edi Socorro Mijangos, es la contadora, y asesora financiera del grupo. Tiene 43 años, es Licenciada en Derecho y labora como abogada postulante. Participa de la religión pentecostal desde hace 8 años y asiste a la Iglesia El Mesías Prometido desde hace un año. Tiene un año de pertenecer a Impacto Juvenil.

igualmente tiene a su cargo todo lo referente al diseño gráfico y publicitario, él diseñó el logotipo de Impacto Juvenil, la propaganda para los congresos y campamentos, el logotipo de las playeras usadas en sus diversos actos públicos. Samuel Eli se ocupa de las filmaciones y videos; él hace un registro visual sobre algunas actividades y las edita para propaganda. Josué Essai de 14 años, participa como conductor y actor durante los actos; Zayra Mareli tiene 9 años y es miembro del grupo de panderistas.



Foto 3. Logotipo de la agrupación.

Actualmente Anagénesis está a cargo del ministerio de alabanza; formado por 4 muchachos (tres hombres y una mujer). Sus integrantes componen parte de su propia música, la otra suelen ser interpretaciones de otros grupos cristianos. En general, sus ritmos suelen ser tanto movidos como lentos y melancólicos. Recientemente iniciaron la grabación de su primer disco que esperan lanzar al mercado de música cristiana muy pronto. Considerando todo lo anterior tal vez sea el ministerio donde los jóvenes más trabajan ya que tienen que reunirse varias veces durante la semana para ensayar y preparar la música de la reunión general, la de los actos o reuniones en los que se presentan y el disco que graban.

El *ministerio de panderos* está formado por jovencitas que bailan —a la par del grupo musical—, de manera coordinada y con pandero en mano, al ritmo de la música. Ellas visten con faldas largas, blusas de manga corta y zapatillas de ballet. Algunas veces usan chaleco dorado y una cinta en la cabeza. Su vestido varía de sencillo a suntuoso, según el tipo de actividad y lugar en el que se presenten. Durante las reuniones de los sábados suelen vestir falda larga y playera con el logotipo de Impacto Juvenil.



Foto 4. Anagénesis y el grupo de panderistas en la reunión de los sábados.

El *ministerio de intercesión* lo conforma un grupo de personas que se reúne exclusivamente a orar y pedir algo a Dios para el grupo u otras personas. La mayoría de las veces no se realiza esta actividad por inasistencia. Antes de mi llegada al grupo (Septiembre del 2003), me comentaron que estuvo funcionando regularmente, por algunos meses, con 6 personas entre 13 a 17 años de edad, todas de la Iglesia El Collado pero, por razones que ignoro —al parecer problemas personales con los líderes—, se retiraron del ministerio y de Impacto Juvenil.

El *ministerio de teatro* está formado por muchachos que actúan en obras de teatro evangelístico. Aquí el que lo desee, tanto hombres como mujeres, pero su puesta

en escena sólo se ve durante el congreso o algún acto importante que organice la agrupación. Y los integrantes sólo ensayan antes de presentar la obra.



Foto 5. Obra de teatro en el congreso 2003.

El *ministerio de mimos* consiste en la actuación a través de la pantomima y que proporciona un mensaje evangelístico. Está constituido por 4 mujeres quienes se pintan la cara y se visten de pantalón negro, blusa a rayas y guantes blancos. Se reúnen ocasionalmente a ensayar las obras que ya tienen preparadas y con mayor intensidad cuando programan presentaciones. Este ministerio, a diferencia del teatro, suele ser muy activo. Junto con los de alabanza y adoración y también participan en las actividades fuera de la agrupación.



Foto 6. Obra de mimos en el Campamento 2003.

Cada uno tiene la libertad de escoger el ministerio en el que desea participar. Se les envía al líder y les explica cuáles son sus responsabilidades. Se les expone que debe asistir a las reuniones propias del ministerio, tomar discipulado y leer la Biblia, así como dar buen testimonio de su vida entre los demás. Además deben asistir a las reuniones generales de los sábados y, de preferencia, también al resto de las actividades semanales como son la velada de oración y el estudio bíblico.

Hasta hoy la agrupación sólo ha centrado su atención en jóvenes cristianos pero se tiene la idea o propósito en un futuro también se incluyan no cristianos. Los líderes consideran que muchos jóvenes se pierden ante los múltiples vicios al no poder ingresar a alguna institución educativa: bachillerato o universidad. Es por eso que han diseñado algunos proyectos que tratarán de ayudar a personas de escasos recursos que no pudieron estudiar. La idea es capacitar en algún oficio o proporcionando becas de estudio. Algunos de estos proyectos fueron propuestos a la Secretaría de Desarrollo Social (SEDESOL) y otros al gobierno federal con la idea de obtener financiamiento pero ninguno fue aceptado. Sólo la directora de la Oficina Estatal de Empleo acordó ayudarlos cuando la escuela de oficios estuviera

fundada. De esta manera surgió la idea de crear una Villa Juvenil que tendrá doble función: por un lado, será una escuela de capacitación con fines laicos y altruistas —cuya faceta civil es de mucha ayuda— y por el otro, un espacio para la evangelización.

En la primera, la de oficios, se impartirá corte y confección, carpintería y herrería. Esto permitirá al alumno valerse por sí mismo y ya estando ahí se les predicará. En la escuela de ministerios se enseñará cómo ser un buen líder, un buen pastor, un buen músico de alabanza, entre otros. La Villa Juvenil servirá como las oficinas de Impacto Juvenil y espacio para las diversas actividades que realiza como agrupación religiosa.

Para poder ver abierto el centro de capacitación primero deben conseguir el terreno. Por ello la familia Zenteno se dio a la búsqueda, encontrando uno de su agrado en las afueras de la ciudad. Este terreno lo vende una persona que trabaja en el Banamex (Banco Nacional de México) y cuesta un millón de pesos. El costo de éste es muy elevado y no pueden pagarlo. Posteriormente se enteraron que el terreno pertenecía a una asociación vinculada a Banamex; uno de los integrantes de la asociación lo había donado. La asociación desapareció hace unos años y el terreno abandonado. Y según indagaciones de Rita, nadie puede venderlo y en estos momentos han solicitado la donación y esperan recibir buenas noticias pronto. Pero debo agregar que esta respuesta, al parecer, se ha postergado varios meses.

De todas formas, Ricardo, hijo, diseñó el proyecto de la Villa Juvenil. Como pasante de arquitectura consideró una opción realizar la investigación de su tesis, según lo establecido por la Facultad de Arquitectura, que ayudara contiguamente a los planes de Impacto Juvenil. El enfoque original de la investigación fue modificado porque el proyecto debía proponer una obra arquitectónica de beneficio social y no para una agrupación religiosa. No obstante, los cambios que se realizaron fueron mínimos.

Los recursos económicos para construir la obra se solicitarán por varias vías: una opción es por medio de la SEDESO la cual esperan invierta en el proyecto. Otra

es proponiendo el proyecto de tesis de Ricardo en un concurso gubernamental. De fracasar los dos intentos se solicitará ayuda al gobierno del estado donde el señor Ricardo tiene amigos y conocidos cristianos que apoyarían indudablemente, según él, el proyecto.

El secretario de gobierno [de Tuxtla Gutiérrez] nos va a apoyar. El detalle está en que [primero] necesitamos tener el terreno. Después de adquirirlo le pediríamos que nos apoye en la construcción. Si no logramos que sea donado entonces, me vería en la necesidad de irle a pedir su ayuda. Pero no queremos hacerlo así, quisiéramos lograrlo con nuestros esfuerzos. [...] En estos momentos, las personas que están [en el gobierno] creen en la visión que nosotros tenemos, por eso es aún más fácil. No les hemos pedido nada, ni nos hemos acercado directamente al gobernador [de Chiapas, que participa de la religión nazarena], pero nosotros sabemos que si nosotros nos metemos él también se va a meter, creemos que sí va actuar (Entrevista: 240903- Ricardo Zenteno Zenteno).

Considero que Impacto Juvenil puede llegar a adquirir la ayuda económica gubernamental si logra definir bien sus objetivos desde un punto de vista laico, no dejando vislumbrar sus intenciones religiosas que fluyen bajo todos sus proyectos. Es probable que destacar su perfil de asociación civil les ayude. Además cuentan con la ventaja que el gobierno actual de Chiapas, por ser evangélico, se interese.

Impacto Juvenil aún tiene muchas metas que cumplir, pero también, muchos obstáculos que desafiar. Durante los años que lleva se ha enfrentado a una serie de problemas. Uno de ellos es el desacuerdo de los pastores evangélicos de Tuxtla Gutiérrez hacia la agrupación, obviamente, porque ésta recluta su feligresía entre las mismas iglesias evangélicas. Los pastores de iglesias históricas se oponen obviamente por la diferencia doctrinal. Los pastores temen un cambio en las creencias del joven; el cual después de un tiempo suele darse.

De una iglesia [bautista] que se llama Maranata, una jovencita vino llorando y dijo que su pastor no le daba permiso de asistir a Impacto Juvenil y ella quería estar aquí. Le respondimos que no podíamos hacer nada porque era decisión de su pastor pero también le dijimos que si ella quería estar con nosotros era libre de continuar. Entonces, ella tomó la decisión de quedarse y hacer un lado, un poquito,

a su pastor. Ahora tiene 3 años con nosotros y sigue llegando a su iglesia. Ha aprendido muchas cosas: aquí aprendió a bailar, porque en su iglesia no lo hacen. Y no la molestan en su congregación. Las cosas pueden ir cambiando. (Entrevista: 240903- Ricardo Zenteno Zenteno)

En el caso de las iglesias pentecostales, éstas no se encuentran en desacuerdo con la agrupación pero tampoco lo apoyan. Se debe, como es lógico, a que los pastores prefieren que sus jóvenes participen en su iglesia que fuera de ella. La reunión de jóvenes, en la mayoría de las iglesias, se realiza el sábado, mismo día en que Impacto Juvenil organiza sus reuniones. Y quienes se involucran cada vez más con la agrupación suelen faltar a su reunión e ir descuidando sus tareas de iglesia y a eso se oponen los pastores.

Los Zenteno constantemente expresan que ellos no participan del “robo de ovejas”, alegando que no son una iglesia y que los jóvenes que allí asisten no estaban involucrados en ninguna actividad dentro sus iglesias, porque no se les valora. Ellos consideran que es a partir de su asistencia a la agrupación que los pastores o líderes comienza a ver su potencial e intentan alejarlos, lo que perjudica directamente a los jóvenes. Esto, también les afecta a ellos, quienes dicen gastan esfuerzos en capacitarlos en sus ministerios para que al final se retiren por presión de sus pastores. Ellos consideran que esto provoca la inestabilidad de la agrupación.

El “robo de las ovejas” es una situación que se da constantemente entre las iglesias evangélicas, especialmente entre los pentecostales y aunque nunca escuché que los pastores dijeran que Impacto Juvenil les robaba miembros sí hay un conflicto de intereses por las diferentes partes. La tensión es por la pérdida o ganancia de fieles para distintos proyectos.

Para solucionar este problema los líderes de Impacto Juvenil han optado por pedir a los jóvenes una carta de permiso de sus padres, si son menores de edad, y una carta del pastor donde autoriza, o simplemente informa estar enterado de la asistencia de su miembro. Si ocurriera que éste no estuviera de acuerdo, como ocurre en la mayoría de los casos, se apuesta a que el joven, que desee asistir, se

sienta libre de tomar la decisión. Lo que en mi opinión, no resuelve el problema pero les quita, a los Zenteno, la responsabilidad directamente.

Otro conflicto de la misma índole es que los líderes piensan que las iglesias, de las que son miembros estos jóvenes, intentan perjudicarlos realizando sus actividades el mismo día que ellos las efectúan. Ellos sugieren que es una medida hecha a propósito porque ha coincidido que después de que uno de los líderes anuncia una actividad aquellos por su parte anuncian otra, esperando que sus miembros asistan a la de su iglesia y no a la de Impacto Juvenil.

Todos los años hacen lo mismo. Algunas iglesias siempre han hecho actividades exactamente los días que nosotros las hacemos. No sé si lo hacen para llevarnos la contra o por qué. Por ejemplo, este año una iglesia grande hizo un evento en la plaza de toros y me invitaron a participar. Ellos me dieron la oportunidad de anunciar el congreso 15 días antes de éste, y al siguiente día ellos comenzaron a organizar un campamento en la misma fecha. Entonces qué es lo que sucede. Pienso que no desean que asistan a nuestro congreso. Y otros, habiendo aquí congreso, han organizado para llevarlos al congreso de Puebla. Y pienso que nuestro congreso tiene la misma calidad (Entrevista: 240903- Ricardo Zenteno Zenteno).

He podido presenciar esta situación pero la interpreto de diferente manera. La mayoría de las iglesias evangélicas realizan encuentros similares, y las fechas para programarlas son días festivos o vacaciones y que no necesariamente es, según Zenteno, para afectarlos directamente. Es por ello que pareciera que las actividades programadas por las congregaciones coinciden constantemente con las que realiza Impacto Juvenil. Por supuesto, cada grupo espera que asistan con ellos y no significa que no deseen que asistan a otros.

Ahora, la coincidencia de fechas entre las actividades es un asunto ordinario entre todas las iglesias evangélicas y para evitar perjudicarse mutuamente, sin intención, se conformó la Confraternidad de Pastores. Aquí se da una colaboración mutua entre iglesias y se programan las actividades de mayor escala, con el cuidado de no interferir entre sí. Impacto Juvenil no ha querido integrarse a esta reunión por no considerarlo de su interés pero, contradictoriamente, les han solicitado no hagan actividades los mismos días que

ellos y dejen asistir a sus miembros. Los pastores no han tenido objeción en que algún miembro de su iglesia decida asistir a sus actividades pero no aceptan interrumpir las suyas. Al mismo tiempo, la Confraternidad no ha aceptado colaborar con ellos si no se integran.

Antes de realizarse el cuarto congreso, Impacto Juvenil solicitó el apoyo de los pastores para realizar un encuentro mayor distinto al congreso; ellos se negaron porque tienen su propia agenda de actividades. Obviamente tampoco aceptaron no realizar actividades en las mismas fechas del congreso porque al ser días de vacaciones cada iglesia aprovecha que sus fieles están libres y pueden participar. Y aun cuando ellos dan permiso a sus miembros de asistir a esta actividad, no significa que van a promoverlo en detrimento de sus actividades.

Este año [2003] se platicó con ellos, [con la Confraternidad], para que trabajáramos unidos. Este año queríamos hacer una gran actividad. Pensamos en llamarlo “Semana de la Juventud”, o algo así. [Planeábamos] que fueran 8 días y que las iglesias nos apoyarán; que [ésta] comenzara desde un sábado antes [del congreso] y que las iglesias empezaran a ir a preparatorias a organizar actos socioculturales, como un concurso de pintura de graffiti, pintadas en unas bardas pero que tuviera un mensaje. [...] Yo pensaba hacer un festival de rock cristiano que fuera de evangelismo y darle chance a otros chavos [de participar]. Y que todo concluyera en el congreso. Se les platicó la idea, [les dijimos] que Impacto Juvenil lo iba a organizar, que Impacto Juvenil iba a traer todo pero no quisieron ayudar, dijeron que esa no era su visión, que ellos estaban en otras cosas. Dijeron que la única manera en que ellos iban a apoyar era dando permiso a sus jóvenes para asistir al congreso. (Entrevista: 101003-Ricardo Zenteno Rojas)

A mi parecer el congreso tuvo mucha asistencia; aproximadamente 350 personas regulares y hasta 500 personas durante los conciertos. No obstante, los líderes señalan que la asistencia fue poca y que disminuyó según los congresos anteriores. Concluyen que esto sucedió por el poco apoyo que reciben de las iglesias y las múltiples actividades que organizan en las mismas fechas. Aunque, tal vez, la respuesta se encuentra en los mismos jóvenes; si ellos quieren o no asistir.

Los problemas no acaban ahí, también está la inconstancia de los miembros en cuanto a su asistencia y apoyo activo a la agrupación, probablemente también como consecuencia del conflicto entre los líderes. Aun cuando puedo clasificarlos en dos tipos: los de base, que son los jóvenes que están comprometidos con la agrupación y, los que fluctúan, que son los que van y vienen y la mayoría de las veces sólo se les ve durante las actividades que realiza Impacto Juvenil y no así en los ejercicios de la semana. Lo cierto es que no hay seguridad de que los de base, permanezcan constantes. Esto lo explica Ricardo:

Los jóvenes son muy volubles no tiene aún definido su carácter y sus decisiones: un día afirman una cosa y al otro día lo niegan, o sencillamente no quieren hacer nada, etc. Esa es una de las cosas del porqué mucha gente no trabaja con jóvenes. Es muy difícil trabajar con ellos por eso nosotros no podemos mantenernos en crecimiento: unos están un año y luego se van. Nos cuesta mucho que permanezcan en la visión (Entrevista: 240903- Ricardo Zenteno Zenteno).

Esta situación no los desanima para continuar. Aunque todavía falta por solucionar qué hacer con los recién conversos. Por el momento han resuelto enviarlos a alguna iglesia. Pero han notado que éstas no les dan la debida atención, lo que ha ocasionado que la mayoría de aquellos se “pierdan”, es decir, continúan con su vida anterior dejando de asistir a la iglesia y a Impacto Juvenil.

Esta situación es preocupante para los fundadores quienes ven su labor evangelística desperdiciada. Y considerando todo el panorama anterior que detienen el óptimo funcionamiento de la agrupación, coinciden en que urge una solución pronta. La posibilidad de convertirse en una iglesia ha estado latente.

No lo hemos pensado [fundar una iglesia] pero nos han estado orillando a que lo hagamos. Nos llevan a hacer algo especial porque, por ejemplo, los pastores apenas comienzan a ver que los muchachos pueden hacer algo o creen que pueden realizar cierta actividad los llaman y nos los quitan. Y eso ha sucedido con muchos muchachos. Muchos se han ido y ahora están participando en sus iglesias porque los pastores los jalen y los obligan a estar con ellos. Eso a nosotros nos molesta, nos duele, porque no les hacemos daño, porque no les quitamos sus “ovejas”. Lo único que hacemos es que actúen más acá con nosotros, que trabajen y tengan otra

visión. Y eso nos orilla a pensar que pudiera haber gente comprometida totalmente con Impacto Juvenil [...] Lo que no haríamos nosotros es quitar personas de otras iglesias, o sea, llenar [la agrupación con] gente de otras congregaciones. La idea sería hacer gente para Impacto Juvenil, exclusivamente personas que vienen de fuera que quieran estar aquí, que quieran integrarse, pero no me gustaría que vengan de otras iglesias. [...] Pero yo sé que sí tomo la decisión [de crear una iglesia], no sólo se vienen jóvenes de varias iglesias, se vienen muchas familias, inclusive de mi misma iglesia El Mesías Prometido, pero es un tema difícil. Muchas veces nos han llamado, nos han dicho, nos han insinuado, que lo hagamos. Mis hijos no comparten esta idea, pero también por ahí ya los están obligando a que las cosas sean distintas, en su misma iglesia hay problemitas [...] Esas cosas hay que pensarlas (Entrevista: 240903- Ricardo Zenteno Zenteno).

Independiente de su negatividad considero que finalizarán constituyéndose en una iglesia porque de otra manera cómo asegurarían su futuro. A continuación muestro algunos testimonios sobre lo que los fundadores esperan de la agrupación:

Yo imagino Impacto Juvenil de muchas maneras: una de las cosas es que hay muchos muchachos, muchos jóvenes metidos en lo que hacemos, con actividades mayores con la que actualmente tenemos, haciendo eventos masivos, traer mucha gente, muchos jóvenes, y que Impacto Juvenil sea internacional. (Entrevista: 240903- Ricardo Zenteno Zenteno)

Tenemos muchos sueños y esperamos que todo funcione, que se puedan llevar a cabo todos los sueños. No sabemos el tiempo ni cuando. Tal vez no lo veamos pero sucederá. Por ejemplo: cuando Dios le habla a Moisés le dice “te voy a dar la Tierra Prometida” pero el tiempo no dependió de Moisés sino muchas veces del pueblo, porque en la promesa estaba que iba a darles la Tierra Prometida, pero el tiempo para Dios era que se hiciera rápido pero el pueblo puso sus obstáculos, [y eso es lo que pasa] está la visión pero no podemos avanzar [rápidamente] por los obstáculos (Entrevista: 220903- Rita Rojas Tovilla).

El proyecto de Impacto Juvenil sigue marchando. Muchos sueños faltan por cumplir, grandes retos por desafiar y considerables cambios por realizar para lograr constituir la agrupación como se idealiza.

Pentecostal o Neopentecostal, una diferencia de forma o de fondo

Hemos llegado al último apartado de este capítulo y me he preguntado de nuevo ¿de qué religión o denominación participa Impacto Juvenil?

En un inicio pensaba que la agrupación era pentecostal, en primera porque los líderes pertenecen a la Iglesia Cristiana Pentecostés El Mesías Prometido, también, porque toda la familia, excepto Ricardo, nació y fue educada en la religión pentecostal. Y aún cuando fue católico toda su vida, a los 52 años se convirtió al pentecostalismo.

No obstante, por las características que tiene la agrupación en cuanto su estructura y ritual, me hacía pensar más en el neopentecostalismo. Pero tampoco podía afirmar que lo fuera. Por ello consideré pertinente hacer una revisión de autores que han tratado ambas manifestaciones religiosas.

Milca de la Rosa (1997), Sanchiz (1998) y Vázquez (1998) nos dicen que el neopentecostalismo se confunde constantemente con el pentecostalismo, y que tiene muchos elementos de éste. Esto se explica, según Masferrer (1998), porque en México los neopentecostales surgen recientemente en una fusión de las tradicionales pentecostales con las doctrinas presbiterianas o reformadas. Esto les permiten desarrollar estrategias pastorales y de evangelización con contenidos políticos y sociales más acordes con los nuevos tiempos.

Esta fusión y su reciente aparición, en los años 90 —según Milca De la Rosa (1997)—, dificulta identificarlo. Pero también porque hay escasos estudios en nuestro país. Para entender mejor las diferencias entre el pentecostalismo y neopentecostalismo he diseñado un cuadro donde expongo sus características (Véase Tabla 4), basado en lo apuntado, en sus respectivos estudios, por Masferrer (1998), Milca de la Rosa (1997), Vázquez (1998) y Sanchiz (1998).

Tabla 4. Comparación de las características del pentecostalismo y el neopentecostalismo	
►Pentecostales	►Neopentecostales
Escatología premilenarista: porque se considera que este mundo destruye a todo el que vive en él. Por ello rechazan el orden social existente y transfieren su interés a la vida en el más allá. El premilenarismo propicia la aceptación resignada del status quo social, político y económico entre las capas bajas de la población.	Escatología postmilenarista: porque persigue el Reino de Cristo en la Tierra. Al contrario de los pentecostales no huyen del mundo, sino que utilizarán el poder del Espíritu para dominarlo; un dominio político que fundamentarán en la Biblia.
El punto central del proselitismo es la conversión. A los pentecostales les mueve la misión de “salvar almas”.	El punto central del proselitismo neopentecostal es Instaurar el Reino de Dios en la Tierra.
Son una asociación religiosa.	En ocasiones se registran como una asociación civil.
Las agrupaciones pentecostales son denominacionales.	Las agrupaciones pertenecientes a la corriente neopentecostal son “interdenominacionales” o “adominacionales”, a veces, prefieren darse el calificativo de “cristianas” a fin de poder acoger en sus actos y reuniones a personas procedentes de diversas iglesias.
Expresan su religiosidad abiertamente.	Se aprende a expresar sus creencias “sin ser religiosos”. Se sustituye lo religioso con manifestaciones simbólicas aparentemente seculares y con nuevas formas de lo sagrado.
Dentro de algunas iglesias pentecostales las mujeres visten falda larga y usan velo. Se prohíbe el uso de aretes, cabello corto y maquillarse.	Las mujeres pueden vestir a la moda, con pantalón, no usar velo, maquillarse y cortarse el cabello.
Cultos eufóricos: hay gritos efusivos que indican la presencia de Dios; hay aplausos, danzas, tonos de voz, letras de cantos (breves y repetitivas) semejantes. Durante la alabanza, cantan con emoción y los cuerpos se contorsionan al ritmo de la música. También hay una división interna en el culto: los hombres se sientan a la izquierda y las mujeres a la derecha.	En los cultos hay expresiones corporales (como gritar, aplaudir, levantar las manos, danzar, etc.), y hay oraciones intercaladas entre un canto y el siguiente. Todo en su culto está medido, controlado y canalizado. Los bailes, aprendidos en una escuela de danza, las caídas al suelo instantáneas y calculadas, la música producida por unos impresionantes equipos de sonido y las canciones perfectamente interpretadas por los grupos de alabanza; la música es pegajosa con ritmos modernos, expresan emoción y alegría a veces llorando, otras veces gritando. Un mensaje práctico y eficaz en la vida cristiana. Y los pastores, en fin, actúan y

	hablan como auténticos “showman”.
Dones del Espíritu Santo (glosolalia, sanidad divina, ⁴⁴ exorcismo, discernimiento de espíritus y de profecía)	Dones del Espíritu Santo (glosolalia, sanidad divina, exorcismo, discernimiento de espíritus, profecía, risa y vómito sagrado)
Los dones del Espíritu Santo más importantes son la glosolalia, como vivencia de santificación y evidencia del bautismo del Espíritu Santo, y la curación de enfermedades físicas y espirituales.	No considera la glosolalia como evidencia necesaria del bautismo en el Espíritu Santo; aquella se practica con frecuencia, pero ha perdido su función distintiva y su gran carga emocional. Regularmente, la glosolalia se ve reducida a una palabras introductorias de un sermón emitidas por ellos, sin ni siquiera cambiar el tono de voz, como si de una oración aprendida se tratase.
Sectores populares, aunque no necesariamente.	Influyen en sectores sociales medios y altos, sin descartar los sectores populares.
Fuente: Elaboración propia a partir de los datos de Masferrer (1998), Milca de la Rosa (1997), Vázquez (1998) y Sanchiz (1998)	

Las características neopentecostales apuntadas por Milca de la Rosa y Vázquez surgen a partir de su estudio en Centros Cristianos (registrados como Asociación Civil) conocidos como Amistad Cristiana. Milca de la Rosa en Amistad Cristiana de Puebla y Vázquez en Amistad Cristiana de Xalapa. Lo que considero importante para la comparación, porque encuentro que Impacto Juvenil toma muchos elementos de este tipo de asociaciones.

Ahora, basándome en el anterior cuadro quisiera mostrar que Impacto Juvenil se encuentra en transición hacia el neopentecostalismo.

En cuanto su escatología, los líderes consideran que la sociedad incita al joven al pecado y lo destruye, por lo que crearon Impacto Juvenil como una solución para salvarlo, mediante el poder del Espíritu Santo. Su interés radica más en la vida en este mundo que en la vida en el más allá. Por ello se plantearon darles elementos para enfrentar los problemas de la vida cotidiana, transmitiéndoles una alternativa de concebir lo sagrado y, así, darle sentido a su pertenencia al cristianismo. Ciertamente a ellos también les mueve la misión de salvar almas, pero el punto central del proselitismo es capacitar individuos con el propósito de unificar la

⁴⁴ El don de sanidad se refiere a la capacidad de curar corporal y espiritualmente al individuo.

Iglesia Evangélica. Por lo anterior considero que su escatología tiende al postmilenarismo.

Ellos se registran como asociación civil porque ello le favorece; ese estatus le ayuda a quitarse la etiqueta de pretender constituirse en una iglesia, aunque siga teniendo características de agrupación religiosa y; al mismo tiempo, le permite perfilarse como una agrupación abierta, tolerante y sin denominación. Sus integrantes prefieren darse el calificativo de cristianos a fin de fomentar la Unidad y poder acoger en sus actos y reuniones a jóvenes procedentes de diversas iglesias evangélicas.

Con esta imagen sus contenidos religiosos debían presentarse, cuando mucho a primera vista, desprendidos de toda religiosidad, es decir, más racionales, con un docto manejo bíblico, y su discurso adaptado a lo que la gente quiere o no escuchar hoy día. Los cambios son sólo externos porque en el interior su esencia religiosa se revela a quien se sumerge cada vez más en la agrupación.

La estrategia fue sustituir lo que consideran religioso con signos aparentemente seculares. Uno de ellos es el espacial. Ellos se reúnen en un espacio libre (en el patio de la casa Zenteno), fuera de un templo determinado, porque desean eliminar la relación iglesia-religión. Señalan que hoy día las personas rechazan automáticamente asistir a una iglesia o cualquier religión que se les ofrezca, por eso se muestran como una no-iglesia y afirman no predicar ninguna doctrina o religión concreta. Aseguran que sólo hablan de Jesucristo. Esto en teoría facilita la integración, por un lado, de los nuevos conversos y, por el otro, de aquellos afiliados a una denominación y que no pretenden cambios radicales.

Lo cierto es que aunque no se consideren una iglesia, ni tengan instalaciones apropiadas, son una agrupación religiosa que predica una religión y que comparte las características estructurales de una iglesia como los ministerios (alabanza y adoración, panderos, mimos, teatro e intercesión); donde la participación activa de los jóvenes los involucra en un proyecto cuyo propósito fundamental es la consolidación de un discurso y acción cristiano alrededor de las personas que comparten intereses e inquietudes de la edad.

Otra estrategia para legitimar su discurso es que en el espacio ocupado no hay ningún objeto que pueda emitir algún significado religioso o remita a alguna afiliación religiosa. No hay un púlpito, banderas, ni leyendas sobre alguna cita bíblica. Se suprime la impresión visual de un templo y ciertos aspectos que consideran religiosos como el vestir tradicional de la mujer evangélica (falda larga y velo). Por el contrario, los chicos visten a la moda. Pero se conservan ciertas prohibiciones pentecostales —y de iglesias evangélicas tradicionales—, las cuales no se expresan abiertamente, como bailar fuera de la iglesia, escuchar música no cristiana, ir al cine, beber alcohol o fumar. Por lo que el individuo que decide ser miembro tiene que enfrentarlas en algún momento.

En el espacio ocupado sólo se encuentran los instrumentos musicales y las sillas. Alguna vez colocaron, en la pared, tarjetas con la leyenda de los Cinco Propósitos de Impacto Juvenil. Pero en realidad no hay nada que indique, a primera impresión, que es una agrupación religiosa hasta que se escucha la letra de su música, las oraciones y los mensajes bíblicos. El ritual, incluso, pareciera desprovisto de “religiosidad”, o mejor dicho, es más moderno. En el tiempo de alabanza, la música que es más formal y solemne en iglesias evangélicas tradicionales, en Impacto Juvenil se prefieren usar ritmos movidos, e incluso lentos, pero con letras nuevas, más semejante a la música de grupos laicos de hoy. Lo que permite que los presentes aplaudan, bailen y salten a su ritmo.

El culto, en general, se torna más ameno, fluido y sin una estructura tan formal y fija. La persona que predica lo hace con palabras simples y con muchos ejemplos, la mayoría divertidos por lo que puede escucharse varias risas durante este tiempo. Y los mensajes siempre hacen uso de citas bíblicas para sustentar lo transmitido y tienen el fin de orientar al joven en su vida cotidiana. Los temas se vinculan con la *nueva experiencia con lo sagrado*: cambian la experiencia de un Dios lejano, en el cielo, a un Dios cercano que entiende al joven y lo acompaña en todo momento. Promueven vivir un *cristianismo práctico y alegre* porque la salvación no depende de complicadas doctrinas, ni se trata de vivir un cristianismo aburrido y sin relación con la vida diaria. Todo ello permite sostener el discurso que se puede vivir en este mundo siendo joven y cristiano a la vez.

La normatividad bíblica es importante pero se innova en prácticas evangelísticas como los mimos y teatro. Especialmente, los mimos transmiten signos y símbolos representados en gestos que, a la vez, comunican las creencias de Impacto Juvenil. Ésta es una de nuevas formas de expresar y hacer proselitismo para jóvenes.

Concerniente a los dones del Espíritu Santo, los líderes y sus miembros declaran creer en ellos. Incluso, expresan tener uno o varios de estos dones: el de la sanidad divina, el de profecía, el de discernimiento de espíritu, el de intercesión, el de lenguas (o glosolalia) y el de interpretación de lenguas. Pero el don del vómito y el de la risa no se les encuentra en estos creyentes; características de novedosas expresiones neopentecostales.

La glosolalia es el único don que se practica con frecuencia después de un sermón o durante una oración, —en especial por los líderes de la agrupación— y no se tiene intérprete. Este don manifiesta santificación y señala el bautismo del Espíritu Santo, importante expresión pentecostal. También suelen presentarse las llamadas caídas espirituales entre los miembros, si bien sólo las he presenciado durante el congreso, el campamento y encuentros como el Culto Unido para Jóvenes de Impacto Juvenil; actos donde regularmente concurren individuos de iglesias evangélicas, especialmente, pentecostales.

Los líderes son de clase media alta, lo deduzco por el lugar donde viven (una colonia cercana al centro de la ciudad) y los bienes materiales que tienen como (una casa grande con jardín, dos coches del año, tres viviendas en renta y un próspero negocio familiar). Los miembros jóvenes oscilan entre la clase media a clase baja. El indicador que usé para clasificarlos —ya que ignoro el ingreso económico de sus padres— fueron el lugar donde viven, las comodidades con los que cuentan, el vestido, y las posibilidades de estudio. Algunos habitan en colonias populares, mientras otros en colonias con mayores recursos, algunos visten ropas sencillas y otros más a la moda y de mayor calidad, y mientras algunos planean estudiar su carrera en cierta universidad, —pública o privada,

dentro o fuera de la ciudad—, otros tienen que pagarse sus propios estudios o dejarlos temporalmente para trabajar.

En síntesis, Impacto Juvenil posee características tanto pentecostales como neopentecostales. La iglesia de procedencia de los fundadores y miembros es decisiva, por lo que no encontrar rasgos de pentecostalismo sería extraño. Por otro lado, la impresión y la influencia neopentecostal de las asociaciones como Amistad Cristiana, en especial sus congresos, ha llevado a integrar cada vez más elementos de ellos. Lo que entiendo porque el neopentecostalismo es cada vez más aceptado entre el resto de la población evangélica de Tuxtla Gutiérrez, especialmente entre sus jóvenes. Por todo lo anterior, concluyo que Impacto Juvenil se encuentra en un proceso de neopentecostalización. Por el momento la diferencia más que de fondo es de forma, pero posiblemente en un futuro su perfil se defina profundamente y dada la indefinición de su perfil religioso he decidido referirme a ellos simplemente como cristianos.

CAPITULO III. LA RESOCIALIZACIÓN DEL JOVEN

Este capítulo tiene como objetivo describir el proceso de incorporación del joven a Impacto Juvenil. Esto es de utilidad para entender por qué los jóvenes se están adscribiendo a una agrupación cristiana con estas características.

Como ya explique en el capítulo teórico, la “resocialización”, propuesta por Berger y Luckmann (1993), es el proceso por el cual al joven le son transmitidas las creencias, prácticas religiosas, objetivos y visión de Impacto Juvenil. No obstante, la resocialización también significa la asimilación del individuo de lo transmitido y su transformación en un creyente con un estatus y comportamiento religioso definido: joven cristiano.

Por ello, para que la descripción de este proceso sea clara y detallada, iré respondiendo las siguientes preguntas: ¿Quiénes son los jóvenes “alcanzados” para resocializar? ¿Qué es lo que se instruye? ¿Quiénes son los agentes de la resocialización religiosa? ¿Cuáles son las circunstancias de la resocialización religiosa? y, por último, ¿cuáles son los resultados de la resocialización religiosa?

¿Quiénes son los jóvenes alcanzados?

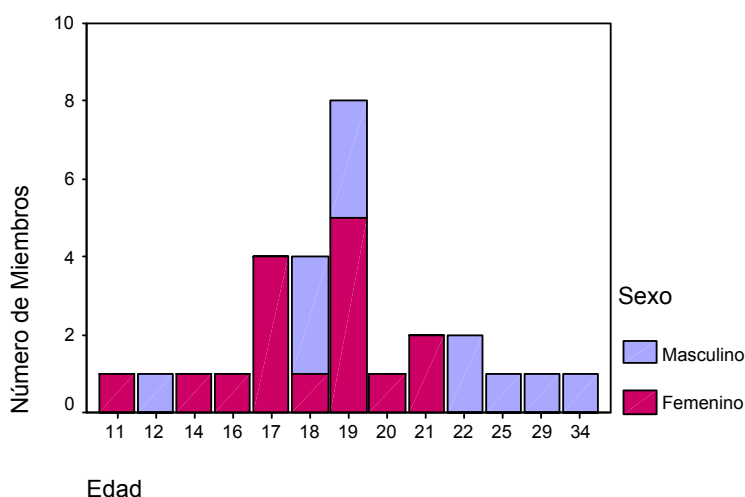


Foto 7. Los miembros de Impacto Juvenil

Excluyendo a todos los integrantes de la familia Zenteno Rojas (a la que ya me referí en el capítulo anterior), actualmente la agrupación se conforma de 28 miembros,⁴⁵ de éstos 16 son mujeres y 12 son hombres. Las edades oscilan entre los 11 a 34 años,⁴⁶ aunque la mayoría —16 personas— está en el rango de los 17, 18 y 19 años. De este grupo de edad la mayoría son mujeres [Véase gráfica 1].

Gráfica 1. Impacto Juvenil:

Edad de los jóvenes participantes



Fuente: Elaboración propia,

Tuxtla Gutiérrez, Septiembre-Diciembre del 2003.

Durante mi estancia entre la agrupación observé llegar a varios jóvenes sólo en ocasiones esporádicas. No los incluyo por no pertenecer formalmente a Impacto Juvenil. Sin embargo, puedo decir que aquellos que asistieron una o dos veces, son católicos y otros, muy pocos, pentecostales pero ninguno asistió a las actividades ordinarias, semanales.

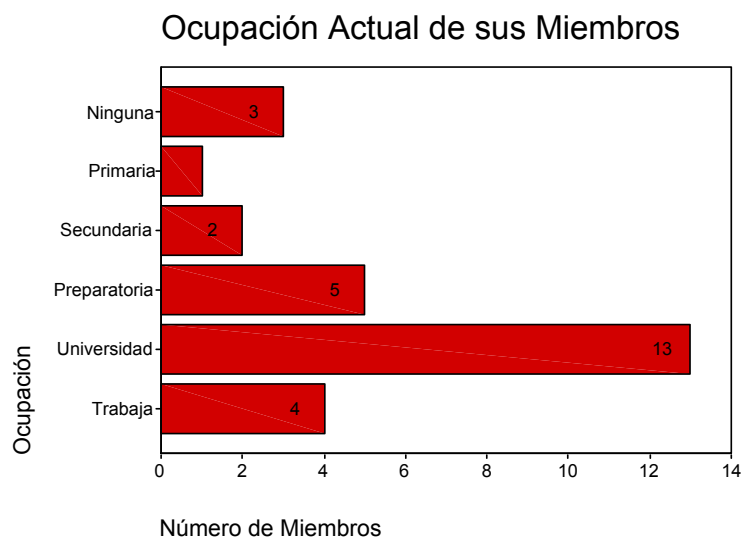
⁴⁵ Esta cifra es válida para las fechas en que se realizó el trabajo de campo (septiembre a diciembre de 2003).

⁴⁶ La persona de 11 años es sobrina de los líderes a quien conté como miembro, y sólo asiste esporádicamente.

El lugar de residencia de la mayoría de los integrantes es la ciudad de Tuxtla Gutiérrez; sólo 4 de ellos son del vecino municipio de Chiapa de Corzo y uno de San Cristóbal de las Casas.⁴⁷ Durante mi visita a las casas de varios de ellos y por las entrevistas, pude deducir que la clase social a la que pertenecen oscila entre clase media y clase baja. Y su estado civil es la soltería.

La mayoría estudia preparatoria o una carrera universitaria. Los que estudian la primaria o secundaria son los que asisten irregularmente a las actividades. Por lo común son parientes de algún miembro activo. En cuanto a los individuos que declararon no tener ninguna actividad laboral o escolar se debe a que dejaron de estudiar la universidad por cuestiones económicas. Por estos mismos motivos otros se encuentran trabajando. Aunque sólo uno de los que declara trabajar, lo hace dentro de una iglesia. Y dentro del grupo de estudiantes universitarios, sólo una persona trabaja, al mismo tiempo, para mantener sus estudios [Véase gráfica 2].

Gráfica 2. Impacto Juvenil:



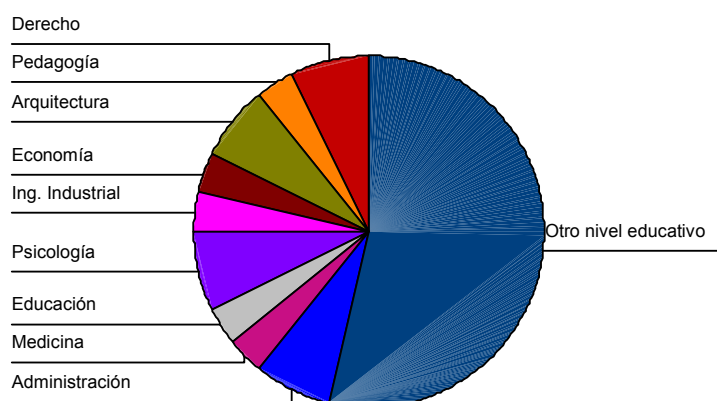
Fuente: Elaboración propia,

Tuxtla Gutiérrez, Septiembre-Diciembre del 2003

⁴⁷ Esta última persona es quien tiene 34 años y trabaja para la iglesia a la que dice pertenecer.

Los 13 miembros que estudian una carrera universitaria lo hacen en las siguientes áreas: derecho (2 personas), pedagogía (1 persona), arquitectura (2 personas), economía (1 persona), ingeniería industrial (1 persona), psicología (2 persona), educación (1 persona), medicina (1 persona) y administración (2 persona) [Véase gráfica 3].

Gráfica 3. Impacto Juvenil: Carreras Universitarias que prefieren sus miembros



Fuente: Elaboración propia,

Tuxtla Gutiérrez, Septiembre-Diciembre del 2003.

Con respecto a la procedencia religiosa de los jóvenes he identificado 3 denominaciones: pentecostal, neopentecostal y bautista; aunque la mayoría es pentecostales. Pero debo aclarar que aunque todos declararon ser pentecostales, en realidad percibí que la mayoría de estas iglesias se encuentran incorporando elementos neopentecostales, especialmente en la alabanza como ritmos dinámicos y movidos y la participación del grupo de panderistas; pero siguen conservando su templo y organización de iglesia. Dado la línea muy tenue entre los pentecostales y neopentecostales, me es difícil señalar si están en transición, o

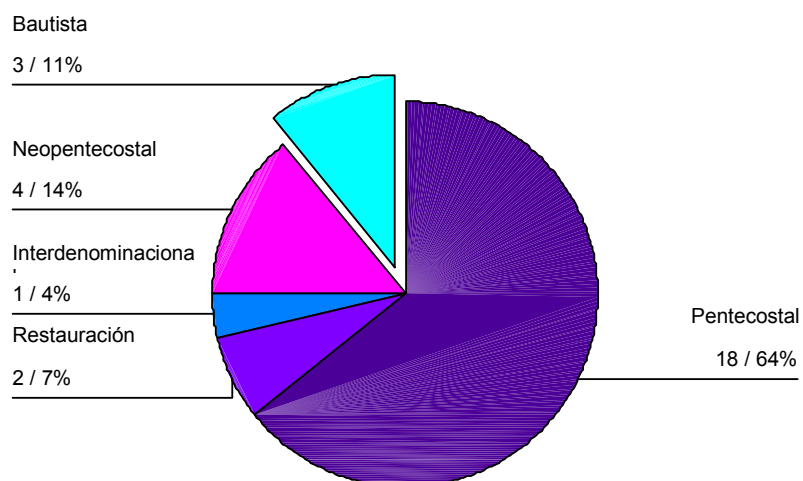
no, hacia el neopentecostalismo por eso mismo las registré como pentecostales. La única iglesia que cumple con características pentecostales es la Iglesia El Divino Salvador.

Durante mis visitas a la mayoría de las iglesias a la que pertenecen los muchachos de Impacto Juvenil pude observar que aquellas registradas con denominación restauración o interdenominacional son de características pentecostales que han entrado en la corriente Restauración. Movimiento presente en Tuxtla Gutiérrez desde hace unos 10 años y que he definido como una corriente que conduce al neopentecostalismo. El motivo de que las iglesias presenten características tanto pentecostales y neopentecostales, unas congregaciones más orientadas a un lado que a otro, se debe a que las iglesias entran a este movimiento en diferentes momentos de la década de los 90's. En ese sentido y resolviendo que son iglesias en transición al neopentecostalismo, no consumadas, las clasifiqué como pentecostales. Este elemento es relevante hacerlo notar debido a que, como sabemos, el crecimiento del protestantismo pentecostal en América Latina no tiene un modelo único. Al contrario, cada vez nos encontramos con nuevas experiencias que hacen complejo el escenario religioso contemporáneo. Y Chiapas sigue siendo el terreno donde todas las manifestaciones pentecostales son posibles. El mismo ejemplo de Impacto Juvenil es sólo una muestra.

Volviendo al asunto de los miembros de Impacto Juvenil, sólo pude clasificar dos iglesias como neopentecostales: Centro Cristiano Filadelfia y Comunidad Cristiana Internacional. Ambas fueron bautistas, en sus inicios, pero cambiaron su doctrina hacia el neopentecostalismo. Mientras tanto, la iglesia Nueva Jerusalén, que también originalmente era bautista transitó al movimiento de Restauración.

En cuanto a la presencia de jóvenes de iglesias bautistas y nazarenas, ésta es escasa pero suelen presentarse en las actividades masivas como congresos o campamentos. Tampoco hay miembros católicos o de instituciones religiosas independientes como los Testigos de Jehová, Adventistas del Séptimo Día o Mormones [Véase gráfica 4, que presenta número de miembros y porcentajes].

Gráfica 4. Procedencia Religiosa de Jóvenes que confluyen en Impacto Juvenil



Fuente: Elaboración propia,

Tuxtla Gutiérrez, Septiembre-Diciembre del 2003

He clasificado las congregaciones a la que pertenecen los miembros de Impacto Juvenil de la siguiente manera:

- Iglesias Pentecostales, todas ubicadas en Tuxtla Gutiérrez, son: El Mesías Prometido, con cinco jóvenes; El Collado, con uno; El Buen Samaritano, con uno; El Divino Salvador, con uno; Nueva Jerusalén, con dos; Iglesia de Dios en México ECAR; con uno; Torre Fuerte en San Cristóbal de Las Casas, con uno; Maranata, con dos; Fuente de Vida Eterna (Restauración), con uno; Centro de Restauración y Vida (Restauración), con dos; y Restauración (Interdenominacional), con uno. Como Iglesias pentecostales del vecino municipio de Chiapa de Corzo ésta la Iglesia Casa de Oración con cuatro.

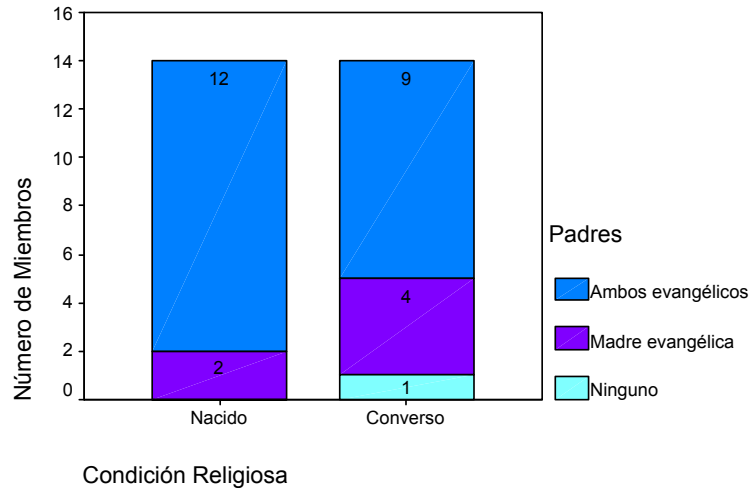
- Iglesias Neopentecostales: Comunidad Cristiana Internacional con uno y Centro Cristiano Filadelfia con dos.
- Iglesias Bautistas: Iglesia Bautista Maranata con dos y la Iglesia Agua Viva con uno.

La mitad de ellos nació dentro de la religión que profesan y el resto dice ser converso. Dentro de la mitad que declara nacer dentro de la religión: 12 de ellos dicen que ambos padres son evangélicos y 2 que sólo su madre es evangélica. La otra mitad conversa, 9 tienen a ambos padres evangélicos, 4 muchachos sólo sus madres y 1 persona dice que ninguno de sus padres lo es. Dentro de la clasificación se contó con la variable de padre evangélico, no obstante, ninguno de ellos lo mencionó.

Varios que declaran ser conversos fueron educados desde una edad muy temprana en la religión evangélica que actualmente practican. La conversión se debe a que cuando eran pequeños sus padres, o alguno de ellos, que antes profesaban la religión católica, cambiaron a alguna religión protestante y, como consecuencia sus hijos también. Entonces, estas conversiones ocurrieron entre los 5 a 10 años de edad, lo que significa que no fue una conversión por decisión propia en el sentido estricto de la palabra. Podríamos pensar que, dada su edad, pueden señalarse como miembros que nacieron en el seno de una familia evangélica. Algunos pocos recuerdan su vida anterior a ésta, fuera de la religión actual [Véase Gráfica 5].

Gráfica 5

Condición Religiosa



Fuente: Elaboración propia a partir del trabajo de campo,
Tuxtla Gutiérrez, Septiembre-Diciembre del 2003

No hay quien declare pertenecer a la iglesia presbiteriana o a la iglesia metodista. Sin embargo, existen relaciones con algunos jóvenes nazarenos, aunque estos no son integrantes de la agrupación.

En conclusión, los individuos “alcanzados”, hasta ahora, son evangélicos, especialmente, pentecostales. La mayoría han nacido dentro de una familia evangélica, con una trayectoria dentro de alguna iglesia protestante y son estudiantes de preparatoria y universitarios.

La mayoría de los alcanzados son individuos que desean experimentar su religión de diferente modo a la que viven en sus iglesias, como una opción para no alejarse de las enseñanzas de sus padres, también evangélicos. La pregunta a responder es ¿Impacto Juvenil les brinda eso diferente que buscan? Debo adelantar que no para todos los que han ingresado encuentran lo que esperaban como describiré adelante.

¿Qué es lo que se instruye? Expresar la religiosidad des-institucionalizada

Después de haber captado a los interesados el siguiente paso consiste en asegurar su permanencia. Por eso se hace un seguimiento y el adiestramiento para su posible introducción al grupo.

La capacitación se ha centrado especialmente en “Los Cinco Propósitos de Dios”. El modo en que se transmiten es mediante una serie de actividades que se realizan tanto individual como colectivamente. Para el mejor manejo de los datos clasifiqué las actividades en dos grupos de adiestramiento: 1) el de transmisión de las creencias y objetivos de Impacto Juvenil y 2) el de acción, que consiste en poner en práctica lo aprendido.

Primer Grupo: Trasmisión de las creencias y objetivos

En el primer grupo se encuentran los discipulados persona a persona, discipulado de ministerio, el estudio bíblico, la velada de oración, la predicación de la reunión general y los campamentos. Todas estas actividades consisten en educar en el conocimiento bíblico y la trasmisión de los objetivos de la agrupación.

a) En el ***discipulado persona a persona*** participan sólo dos individuos, el emisor y el receptor. Se imparte una vez por semana o según se acuerde entre ellos. Es impartido por alguno de los líderes de la agrupación o algún miembro con experiencia. Aquí el discípulo puede expresar abiertamente todas sus dudas con relación al estudio bíblico, un conflicto personal o lo que desee comentar. En estos discipulados se estudia la Biblia, se aprenden versículos y los temas abordados se relacionan con el individuo y lo sagrado y las personas que le rodean. El objetivo es transmitir lo que se espera de él como joven y cristiano a la vez.

b) ***El disculpado de grupo o de ministerio*** se conforma de algunos miembros, usualmente pertenecientes a algún ministerio. Aquí no sólo se estudia la Biblia sino también se capacita a los individuos en el ministerio al que se integraron. Regularmente el líder del ministerio dirige el discipulado, aunque cualquier otro miembro del equipo puede hacerlo como modo de entrenamiento. La tarea del

líder de ministerio es organizar e informar de las actividades por venir y el progreso de cada miembro. En estos estudios Ricardo y Rita no intervienen, a menos que lo consideren necesario.

c) El estudio bíblico es un discipulado grupal y de asistencia libre. A pesar de ser el único estudio formal a la semana normalmente hay poca asistencia; dos o tres personas y siempre son los mismos. El estudio consiste en un tema bíblico, entre los cuales son diversos como Dios en la cruz y su sacrificio; la santidad de Dios; el creyente debe ser santo; los dones del Espíritu Santo; el joven debe provocar un encuentro con la divinidad; la palabra sagrada debe leerse, escucharse y creerse; entre otros.

d) La velada de oración consiste en reunirse una hora o dos, cada quince días. La asistencia es libre e igualmente sólo llegan dos o tres miembros. Aunque el fin de esta reunión es orar la clasifiqué como otra forma de discipulado por introducirse, durante el tiempo de oración, una plática que tiene la idea de transmitir y reforzar lo que se espera de los miembros: compromiso ante lo sagrado e Impacto Juvenil.

Durante el tiempo de oración, a cargo de Rita, se ora por cierta circunstancia personal de algún miembro, por el éxito de una actividad a efectuarse, una situación en el grupo y/o por la juventud no cristiana. Algunas veces se reparten peticiones de oración a los presentes, quienes oran, todos, en voz baja o, por turno, en voz alta. Durante este tiempo también se suele cantar, y durante las alabanzas y oraciones es común escuchar a Rita Rojas sollozar y hablar en lenguas.

Es frecuente escuchar en este ejercicio la decepción de los líderes ante la respuesta de los jóvenes debido a la poca asistencia, la deserción por diversas circunstancias, la falta de fidelidad con lo divino y falta de compromiso con el grupo. Es por eso que el estudio del señor Ricardo trata temas como: las tentaciones del mundo, el acecho de los demonios y Satanás ante el joven, lo imprescindible de orar, lo importante de predicar, las consecuencias de la

desobediencia, entre otros. Los temas tienden a enfatizar las que considera debilidades del individuo joven y el modo de superarlas.

Me encontraba, como mi esposa, Rita en la calle y le comenté que me sentía triste y desamparado por los jóvenes de Impacto. Le preguntaba ¿por qué la carne puede más que lo espiritual? ¿Por qué ellos cambian los Mandamientos de Dios [por las cosas terrenales?] Pero creo que es posible sacar la agrupación adelante pero para lograrlo es necesario trabajar unidos, que haya unidad, que haya comunicación entre los integrantes y que cada integrante jale a los miembros menos comprometidos, a lo que casi no asisten. Ustedes saben que lo que hacemos no es para nosotros sino para Dios, no nos interesa lo económico. No entiendo por qué Impacto Juvenil a veces aumenta [su membresía] y en otras ocasiones disminuye. Para crecer se debe obedecer al Señor. En el grupo debe haber unidad. Se debe estar enamorado de Dios porque cuando se está enamorado no importa la hora, ni el lugar de encuentro (Diario de campo: Velada de oración, 24-Diciembre-2003).

Puedo sugerir, como en otro tipo de congregaciones religiosas, que los jóvenes asisten cuando así conviene a sus intereses. No veo que haya desinterés tácito, como frecuentemente señalan los líderes; al contrario, los jóvenes despliegan su mayor actividad en los encuentros masivos: campamentos y congresos, porque el encuentro y la socialización festiva y lúdica se acomodan más a sus inquietudes. A continuación vemos las actividades que, desde mi punto de vista, son las que más atraen la atención:

- Campamento: Impacto Juvenil ha realizado 4 campamentos. El primero se realizó el 31 de octubre y 1 de noviembre de 2000 en el balneario de El Vergel en Chiapa de Corzo. Duró dos días y asistieron 100 personas. El segundo, fue en un campo llamado Orión, un lugar cercano a la localidad de Nuevo México. Esta vez el campamento se extendió por tres días, 31 de octubre, 1 y 2 de noviembre y llegaron 120 personas. El tercero, fue en San Cristóbal de Las Casas los días 1, 2 y 3 de noviembre en unas cabañas en la Labor de San Nicolás y concurrieron 115 personas. Y el cuarto, se llevó a cabo los días 20, 21 y 22 de Noviembre de 2003 en el Rancho “Santa Lucía”

ubicado a 45 minutos de Tuxtla Gutiérrez, Chiapas. A este último llegaron 96 jóvenes.

- Congreso: se han organizado 4. El primero, se realizó en julio de 1999 en el teatro Emilio Rabasa de Tuxtla Gutiérrez durante tres días, con una asistencia de 300 personas. El encuentro cerró con un concierto en la Convención de Tuxtla Gutiérrez, donde tuvieron 1,600 personas aproximadamente. El segundo, fue en julio en el mismo teatro por tres días, con 800 personas; al tercero asistieron 670 jóvenes; y en el cuarto 390 y hasta 500 personas durante los conciertos de la banda cristiana “Res Q Band”.

Esa alta asistencia de jóvenes indica que, a diferencia de las actividades ordinarias de Impacto Juvenil, estas dos grandes concentraciones son las preferidas por los muchachos. Esto significa pues, que el centro de su atención va más a las actividades de mucha socialización y encuentro con otros jóvenes, no así en aquellas que tienen un carácter formativo y de estudio bíblico.

e) La predicación en la reunión general es de los discipulados más importante por ser el único momento en la semana en que se reúne la mayoría de los jóvenes que pertenecen o visitan la agrupación. Es por eso que todos los esfuerzos de organización y preparación de los líderes y los miembros de la alabanza, durante la semana, desembocan en esta reunión.

El programa inicia con la oración regularmente dirigida por Rita. Durante ésta, con voz alta y sollozos, pide por los miembros que aún no llegan, por la predicación y la presencia de Dios en el lugar. Luego da la bienvenida y se continúa con la alabanza. El grupo Anagénesis interpreta algunos números musicales.

Durante la alabanza se invita constantemente a estar receptivos a la música que escucharán y “lo que el Señor dirá” en el sermón. Las canciones entonadas suelen ser con ritmos rápidos y alegres y la mayoría de los jóvenes aplaude y canta; algunos, levantaban sus manos sobre todo cuando las canciones son lentas y melancólicas. En ese momento las panderistas danzan al compás de la música.

La alabanza, independientemente de la integración de elementos innovadores, continua cumpliendo su función principal que es preparar a los presentes para la predicación. El mensaje se enmarca en el oportuno manejo del fondo musical y los silencios en los momentos propicios y de mayor intensidad de la oratoria, lapso en que los individuos son más sensibles y perceptivos.

La predicación siempre está a cargo del señor Ricardo y suele usar palabras coloquiales y fáciles de entender por los asistentes. Los mensajes tienen la finalidad, según él, de que se vuelvan prácticos y aplicables a la vida cristiana y cotidiana. Refiere a qué hacer para tener una comunión con Dios, cómo crecer espiritualmente, cómo cuidarse de los peligros del mundo, las formas en que el Señor se manifiesta, lo que se espera de ellos, entre otros puntos. En general son mensajes que pretenden tener una experiencia con lo sagrado, más eficaz y sin complicaciones de las doctrinas. Y se les enseña a no ser religiosos como por ejemplo no usar medallas, persignarse, faldas largas u otra cosa, que remita un significado religioso. Lo que seduce en algunas ocasiones a muchos jóvenes cristianos que se enfrentan día a día con una educación y un ambiente laico.

Entrelazado entre los mensajes introduce la propia forma que tiene de interpretar la Biblia y ver el mundo que los rodea. Así va transmitiendo gradualmente los objetivos del grupo y los sueños que tienen los líderes quienes intentan introducir en el vocabulario de sus miembros: *joven cristiano*.

Esta frase contiene múltiples significados para Impacto Juvenil. Las palabras “joven” y “cristiano” separadas no tienen trascendencia, pero juntas comunican una fusión significativa: la fortaleza de la juventud y el poder otorgado por el Espíritu Santo. Así *joven cristiano en Impacto Juvenil* es utilizada para indicar que son parte de una generación innovadora y amante de Dios; *líderes futuros* de nuevas generaciones y agentes del cambio.

Para sostener su predicación Ricardo hace referencias a versículos bíblicos para enfatizar que es dicho por Dios y no por él. Y es muy común que recurra a parábolas para darse a entender mejor y hacer más ameno el tiempo de predicación. Usa en su prédica la retórica: “es de Dios, viene en la Biblia” o “dice

Dios que” para persuadir y convencer de lo transmitido por ellos. Por supuesto, el uso de esta frase da legitimidad a su discurso. Incluso, en una ocasión recurrió a las profecías⁴⁸ que han dado a la agrupación como un modo de legitimarla: “Ya está planeado por Dios y si tú no lo crees ni modos [...] Tenemos que creer en ello porque el Señor ya lo prometió y lo va a dar.”⁴⁹

Además, se insiste en señalar que Impacto Juvenil “no es un club social ni un lugar donde poder jugar a la iglesita”⁵⁰ sino, un espacio donde se puede tener una nueva experiencia con lo sagrado y que para ello los jóvenes deben asistir a los estudios bíblicos y las reuniones generales sin faltar. En algunas ocasiones la plática se convierte en un sutil regaño por su aparente falta de compromiso de muchos de ellos.

El siguiente fragmento es un ejemplo del tipo de predicaciones:

[Después de contar una anécdota sobre un amigo que se casó, divorció, ganó mucho dinero, tuvo diferentes mujeres y que finalmente murió en un accidente. Concluyo que vivir la vida rápidamente lleva a un desenlace dañino. Luego agregó:] los jóvenes son como una bomba atómica que cuando son seducidos por el mundo y viven su vida desenfadada, explotan y se destruyen solos. Ciertamente en los jóvenes hay potencial y cuando esa fuerza se encamina bien sirve para guiar a mucha gente a lo bueno. [Posteriormente lee la cita bíblica 2 Pedro 1:3-11 y explica:] Dios da promesas para que seamos partícipes de la naturaleza divina pero los deseos de la carne corrompen al joven. Los jóvenes deben ser dirigentes, cuidadosos ante esto. [De repente pregunta] ¿Qué es la fe? Por ejemplo: si a Filiberto lo meten al bote que hará él. Estando ahí es muy probable que Filiberto haga una lista mental sobre quiénes pueden ser los amigos que lo ayudaran a salir de ahí. Después de revisar la lista mentalmente varias veces comienza a descartar personas hasta, tal vez, no quede ninguno. Eso lo desanimará pero de repente recordará a su madre, que sin duda, ella hará todo lo posible para sacarlo de allí. Eso es fe. [Continúa su predicación diciendo:] La fe en Dios es muy importante pero

⁴⁸ En este caso debe entenderse como predicciones que Dios revela a una persona identificada como profeta, y que no necesariamente se encuentra dormido o en estado inconsciente para recibirla.

⁴⁹ Ricardo Zenteno, Diario de Campo, 8 de Noviembre de 2003.

⁵⁰ Rita Rojas, Diario de Campo, 27 de Septiembre de 2003.

debe tener un crecimiento. [...] [Sin embargo] la fe debe complementarse con otras actitudes que hacen del joven alguien de bien, sin ocio y con fruto como la virtud, el dominio propio (para ser comprometido en hacer cosas), paciencia y piedad. [...] Y ser piadoso es sinónimo de temor a Dios, y si se teme a Dios se es amante de Dios. Si uno ama a Dios debe compartir con aquellos que no lo conocen. La obligación de la persona es tener y dar amor fraternal a los demás, porque si Dios es amor uno debe compartir amor. Esto es una receta para no estar ociosos, dar fruto y afirmar su vocación. Y para que el mundo no corrompa al joven [...] (Diario de Campo: Predicación de Ricardo Zenteno Zenteno, 06-Diciembre-2003)

Al final de cada predicación Rita suele hacer una oración referente a lo dicho en el mensaje. Por último, se dan los avisos que incluyen las actividades a realizar en los próximos días. Este programa no tiene cambios. Sólo en algunas ocasiones se experimenta alguna dinámica diferente como hacer equipos para desarrollar alguna actividad o hacer juegos al final de la predicación con el fin de que quienes asisten irregularmente se vayan familiarizando con la agrupación y puedan integrarse plenamente.

f) El Campamento Semilla lo considero como una forma de preparación intensiva de doble vía: por un lado, es dirigido a quienes no pertenecen a la agrupación, a quienes se les trasmite lo que es Impacto Juvenil y la nueva experiencia con lo sagrado que ofrece, esperando que algunos se integren. Es decir, tiene un carácter proselitista. Al mismo tiempo está pensado para los mismos miembros con el fin de reforzar su compromiso y de alentar a los que no se adhieren totalmente. El campamento, junto con el congreso anual, es una de las actividades más exitosas. Se realizan una vez al año durante los primeros días de Noviembre; fecha en que los católicos celebran “El Día de Muertos”. Ello con motivo de pretender apartar, en esos días, que consideran de demonios, ya que piensan que el 2 de Noviembre Satanás cumple años. El campamento es un lugar especial en que se congregan durante tres días de predicación, oración, alabanza y experiencias “espirituales” intensas que los predispone a reflexionar sobre lo sagrado en relación con su vida.



Foto 8. Caídas espirituales en el campamento 2003.



Foto 9. Predicación y tiempo de adoración en el campamento 2003.

A todos los campamentos se les ha nombrado “Semilla” porque uno de sus fines es sembrar —como ellos mismos lo dicen—, es decir, provocar una reflexión sobre la vida que se lleva e incitar a un cambio de “vida cristiana verdadera”. Con ello se refieren a que muchos cristianos, nacidos o conversos, viven una doble vida: la espiritual y la terrenal. La espiritual se refiere a la vida religiosa, manteniendo una conducta como se espera de ellos dentro de la iglesia y de la congregación (orar, ofrendar, participar del culto y la alabanza, hablar en lenguas o tener alguna otra expresión espiritual pero también tener un comportamiento ético de acuerdo a los preceptos bíblicos). Fuera de estos espacios viven como cualquier joven no cristiano: asisten a discos, bailan, beben alcohol, escuchan música no religiosa y otras actividades que en sus iglesias consideran mundanas. Por ello en las conferencias se incita constantemente a alejarse de esa vida terrenal y experimentar lo sagrado de una manera diferente y constante.

La organización de los campamentos está a cargo de los líderes. Durante éstos se delegan tareas como cuidar el orden en las conferencias y durante las comidas. Los integrantes de los ministerios de mimos y alabanza se encargan de sus respectivas presentaciones. El resto participa como cualquier otro asistente. Mientras dura se organizan conferencias, tiempo de oración y tiempo de alabanza y, sobre todos, juegos como el denominado “nidos y pájaros”, carrera de sacos, tirar la cuerda, encontrar objetos escondidos, entre otros.

Para explicar este tipo de actividad describo brevemente, y a modo de ejemplo, el cuarto campamento al cual tuve la oportunidad de asistir. Se llevó a cabo los días 20, 21 y 22 de Noviembre de 2003 en el Rancho “Santa Lucía” propiedad de familiares de Ricardo y por ese motivo el precio de la renta del lugar completo fue disminuido. El costo regular por noche y por persona es de 300 pesos, pero fue dado a ellos a 50 pesos, por persona, por los tres días. Lo que Impacto Juvenil cobró a cada uno fueron 300 pesos, que incluyó transportación, alimentación y estancia durante 3 días y 2 noches. Asistieron 96 jóvenes (49 mujeres y 47 hombres) sin contar a los 8 adultos. La edad de ellos oscila entre los 13 y 25 años

aproximadamente. Los asistentes pertenecen a diversas congregaciones evangélicas, especialmente, pentecostales y neopentecostales.⁵¹

Los líderes se responsabilizaron de rentar el lugar, de presupuestar el costo total del campamento, contratar los camiones, programar las actividades y realizar cartas-invitaciones a los pastores y líderes para informar sobre el encuentro pero, sobre todo, para permitir que los jóvenes de sus iglesias asistieran. Los hijos de Ricardo y Rita se encargaron de la publicidad: Pablo realizó el diseño de los folletos a difundir y del cartel; Samuel y Ricardo, del video clip donde se muestra la experiencia del campamento pasado y el lugar del campamento de este año. El resto de los miembros tuvieron la tarea de difundir los folletos, así como las cartas dirigidas a los pastores y líderes.

El grupo Anagénesis se responsabilizó de transportar sus instrumentos al lugar del campamento y de arreglar el escenario donde se realizaría el culto; mientras el resto tenía tareas menores como: comprar cintas de colores para identificar cada grupo, hacer faroles de colores con velas y organizar juegos. De hecho en una reunión previa se aportaron ideas sobre las actividades a realizar y el orden que llevarían dentro del programa, así también se designaron los encargados de cada actividad.

El programa de cada día consistió en: tiempo de oración por la mañana, los tiempos del desayuno, comida y cena, tiempo de baño y tiempo libre, tiempo de conferencias y juegos. Al parecer en años anteriores se había incluido la participación de los miembros de Impacto Juvenil para ofrecer pláticas, sin embargo en esta ocasión éstas quedaron a cargo de los conferencistas invitados.

⁵¹ Las iglesias fueron: Familia de Dios, Mesías Prometido, El Collado, Amistad Cristiana El Arca, Nueva Jerusalén, Comunidad Cristiana Internacional, Casa de Oración, Divino Salvador, Fuente de Vida Eterna, Centro de Restauración y Vida, Restauración, Centro Cristiano Filadelfia (todas estas de corte pentecostal o neopentecotal), 4ª Iglesia Nazarena, Iglesia Bautista Maranata y Agua Viva (estas últimas pertenecientes a iglesias históricas). Las iglesias con mayor asistencia fueron la Iglesia El Mesías Prometido con 21 personas, la Iglesia El Collado con 15 personas y La Familia de Dios con 12 personas.



Foto 10. Tiempo de comida y recreo.

Segundo Grupo: Poniendo en práctica lo aprendido

En el segundo grupo de actividades se ubican el congreso, la cena de Visión 3:16, el mini-congreso en pueblos y pequeñas ciudades, la visita a las plazas públicas y a las cárceles de la ciudad. Estas actividades consisten en poner en práctica los conocimientos adquiridos en el campo de acción. Además de la evangelización, como punto relevante, ésta tienen el fin de difundir y dar a conocer el proyecto de Impacto Juvenil.

a) El Congreso Poder de su Presencia, como mencioné es una de las actividades de mayor relevancia y que más atrae la atención del joven. Muchos de ellos se integran a la agrupación uno o dos meses antes del congreso para participar en su organización, aunque posteriormente se alejen. Aquí, a diferencia del resto de las actividades evangelísticas, todos participan activamente.

He clasificado el congreso dentro del segundo grupo por considerarlo una forma de entrenamiento intensivo donde los jóvenes se involucran completamente durante tres días. Ciertamente la organización del encuentro queda a cargo de los líderes, pero los jóvenes son los que llevan a cabo todas las tareas. Se organizan grupos por ministerios y cada uno tiene una actividad según la especialidad.

Quienes no tienen ministerios concretos se encargan de la venta de boletos, la inscripción, de cuidar el orden y resolver cualquier imprevisto que se presente.

A todos los congresos realizados los titularon “Poder de su Presencia” y el centro del discurso es informar qué es Impacto Juvenil, sus objetivos y mostrar pública y masivamente esa nueva experiencia de lo sagrado. Se intenta persuadir sobre el compromiso cristiano, el regreso de alejados y “caídos” y la conversión de los no cristianos.



Foto 11. Congreso “Poder de su presencia” 2003.

El cuarto congreso —al que tuve la oportunidad de asistir— se llevó a cabo los días 17, 18 y 19 de julio del 2003, en el Teatro de la Ciudad “Emilio Rabasa” en Tuxtla Gutiérrez, Chiapas. Tuvo como lema “Extendiendo El Reino de Dios”. En éste se hallaban jóvenes de entre 12 y 17 años en su mayoría, aunque también había personas de otras edades, pero muy pocos adultos. La mayoría de los presentes pertenecían a alguna iglesia evangélica⁵² y muy pocos eran los

⁵² Alianza Cristiana y Misiones, Amistad Cristiana y Misiones, Auditorio Cristiano, Candelero de Oro, Centro Cristiano Filadelfia, Amistad Cristiana Internacional, Iglesia Discípulos de Cristo, Iglesia del Buen Pastor, Iglesia del Buen Samaritano, Iglesia del Collado, Iglesia del Mesías Prometido, Iglesia Emmanuel, Iglesia Familia de Dios, Fuente de Agua Viva, Iglesia de Dios en México, Iglesia

invitados no cristianos. La asistencia regular al congreso fue de 390 personas aproximadamente, aunque por momentos se llegaban a concentrar 500 personas.

Se notó una buena organización y debo decir que se invirtió mucho tiempo y esfuerzo en su realización. La música fue bien interpretada y las obras y dramas fueron cuidadosamente representadas. Además, el buen manejo del equipo de sonido, luces, videos y pantalla hacían del congreso un acto de calidad.

Los dramas tuvieron diversos temas la conversión de Saulo de Tarso, el encarcelamiento de Pablo y Silas, el Rapto. La mayoría de estos fueron representados como breves obras de teatro, donde los actores vestían ropas bien elaboradas según la época bíblica, siempre cuidando los detalles en el escenario. El resto de las obras fueron representadas con mimos, y llevaban como moraleja “Tú puedes hacer la diferencia” en el mundo si te decides a participar en Impacto Juvenil, o “Sólo Jesucristo puede dar la felicidad” por lo que es un error buscarla en otro lado.

Las conferencias fueron impartidas por tres invitados: Felipe del Castillo, Carlos Ortiz y su esposa Norma Ortiz. Cada conferencista, desde su propio estilo de oratoria, demostró capacidades para la oratoria. Los temas tratados fueron: lo pecados (especialmente los relacionados con la sexualidad), el arrepentimiento y el compromiso con la vida cristiana. Algunas veces presencié caídas espirituales y oraciones en lenguas por parte de los presentes.

Estos mismos conferencistas tuvieron a su cargo los talleres-pláticas donde los asistentes tuvieron la oportunidad de realizar preguntas. Regularmente se

de Jesús es el Camino, Iglesia Manatí, Iglesia Maranata, Iglesia Bautista Maranata, Monte de los Olivos, Iglesia Príncipe de Paz, Proyecto Vereá, Puerta del Cielo, Rey de Paz, Restauración Familiar, Sólo Cristo Salva, Ríos de Agua viva, Tabernáculo de Fe, (todas estas de Tuxtla Gutiérrez), Casa de Oración de Chiapa de Corzo, Primera Iglesia del Nazareno de Villa Flores, Segunda Iglesia del Nazareno de Arriaga, Cuarta Iglesia del Nazareno de Arriaga, Amistad Cristiana de Cancún, Centro Cristiano de Tabasco, Comunidad Cristiana de México de San Cristóbal de las Casas, Iglesia Maranata de San Cristóbal de las Casas, Iglesia Poder para vivir de San Cristóbal de las Casas, Torre Fuerte de San Cristóbal de las Casas, Iglesia Príncipe de Paz de San Cristóbal de las Casas, Iglesia Monte de los Olivos de Cintalapa, Iglesia Nueva Jerusalén de Cintalapa, Restauración de Cintalapa y Cristo Vive de Estados Unidos. Esta lista de congregaciones fue leída por Rita Rojas ante el público para agradecer personalmente la asistencia. Debo señalar que se contaba el nombre de la iglesia aunque sólo asistiera un miembro. Las iglesias mencionadas que tuvieron mayor asistencia fueron: Centro Filadelfia Cristiano con 30 miembros, Iglesia del Mesías Prometido con 30 y Restauración de Cintalapa con 22 asistentes.

programaban dos talleres y uno elegía a cual participar, esto basándose en los temas que se discutirían. Los temas fueron sobre “Potencial en la juventud”, “Jóvenes con propósito”, “Levitas” y “Liderazgo”, “Noviazgo para jóvenes” y “Noviazgo para señoritas”.

En cuanto a la alabanza quedó a cargo de Anagénesis y la mayoría de los conciertos fueron ofrecidos por el grupo invitado “Res Q. Band”, cuya música, baile e interpretación fueron, en general, de calidad.⁵³ El grupo actuó en dos conciertos, al final de las actividades de los dos primeros días, y podía observarse cómo los asistentes se entusiasmaban con la música, ellos aplaudían y se movían al ritmo de las canciones. Muchos aprovecharon para tomar video y fotos como se suele hacer en los conciertos de artistas famosos.



⁵³ Los integrantes de esta banda cristiana son: Álvaro López a cargo de la batería y que en un tiempo fue el baterista del cantante Luis Miguel; Roger, un joven negro solista muy talentoso que es corista de la cantante Yuri; otro integrante toca la guitarra eléctrica y que nació en cuna cristiana. Por último, otro integrante toca el teclado excepcionalmente y tiene varios premios nacionales. Todos ellos conforman el grupo Res Q Band y dado la trayectoria es de imaginar la calidad de los conciertos que concedieron al público presente.



Fotos 12 y 13. Concierto de Res Q. Band.

b) La *Cena visión 3:16* tiene el objetivo de hacer proselitismo entre jóvenes no cristianos. Es por ello que se le ha nombrado a esta actividad “visión 3:16”, inspirado en el Libro de Juan, capítulo 3, versículo 16.⁵⁴ Los anfitriones deben invitar a sus amigos y familiares a la cena y tomar parte en alguna de las actividades del programa (en una obra de mimos, en la alabanza, dirigiendo el encuentro o cualquier intervención). La cena, aunque tiene un fin evangélico, se disimula como una fiesta mexicana —porque se efectúa el 16 de septiembre— donde los invitados se visten con trajes “típicos” relacionados con la celebración de las fiestas patrias. Allí se conmemora la libertad de la patria pero, sobre todo, y aún más importante, la libertad que dio Jesucristo en la cruz. Y como es de esperarse en toda actividad masiva, ésta tiene fines evangelísticos por lo que se invita a los presentes a la conversión.

⁵⁴ “Porque de tal manera amó Dios al mundo, que ha dado a su Hijo unigénito, para que todo aquel que en Él cree, no se pierda, más tenga vida eterna”. (Juan 3:16) Biblia de Referencia Thompson, Versión Reina-Valera Revisión de 1960; Octava Impresión 1993; Editorial Vida; EUA.



Foto 14. Cena visión 3:16.

c) Los *Mini congresos en pueblos y pequeñas ciudades* suelen realizarse fuera de la ciudad de Tuxtla Gutiérrez pero dentro del estado. El objetivo es evangelizar y dar a conocer a la agrupación entre las iglesias de Chiapas. Por supuesto la organización y dirección queda a cargo de los líderes y todos los jóvenes cumplen diversas tareas, ya sea que pertenezca o no a un ministerio. Esta acción es similar al congreso que se realiza en Tuxtla Gutiérrez aunque de menor proporción porque sólo dura un día. Se realizan conferencias y se tocan alabanzas. Hasta ahora han realizado dos mini-congresos uno en San Cristóbal de Las Casas y otro en Cintalapa.

d) A la *Predicación en plazas públicas* se le ha titulado “Fiesta Juvenil en la Ciudad”. El objetivo de estas salidas es hacer labor proselitista y que los jóvenes se capaciten en el aspecto práctico oratorio de la predicación. Esto se hace con el fin de que pierdan el miedo de enfrentarse a una persona y predicarle, ya sea individualmente o en público. Y, además, vayan descubriendo su propia estrategia de evangelización. Cuando el entrenamiento de evangelizar es de “persona a persona” no organizan ningún programa y en algunas ocasiones se disfrazan de payasos para llamar la atención. Cuando la evangelización es colectiva entonces

se estructura un programa y los muchachos participan según su ministerio. Normalmente participan los de alabanza y mimos.

e) La Evangelización en cárceles tiene el objetivo de predicar entre los reclusos que cumplen una condena. Hasta el momento, han efectuado dos visitas a la cárcel de Cerro Hueco, una a la cárcel de mujeres y otra a la de hombres. La predicación queda a cargo de Ricardo Zenteno y tiene un tema evangelístico, ya que el fin de la visita es la conversión de los allí encarcelados. Rita se encarga de la oración. Otra vez destacan los mimos y los jóvenes de alabanza. El resto se encarga de repartir folletos y sólo algunos, muy pocos, se atreven hablar con algún preso, y si se presenta la oportunidad predicar.

Todas las actividades antes descritas las sintetizo en el siguiente cuadro:

1er. Grupo: Trasmisión de creencias y objetivos de Impacto Juvenil	2do. Grupo: Poniendo en práctica lo aprendido
Discipulado individual	Congreso
Discipulado de ministerio	Cena Visión 3:16
Estudio bíblico	Mini congresos fuera de Tuxtla Gutiérrez
Velada de oración	Predicación en plazas públicas de la ciudad
Predicación de la reunión general	Evangelización en cárceles
Campamento	Campamento

En general, todas las actividades realizadas por Impacto Juvenil, tanto de trasmisión como de práctica, son vinculadas al papel que el joven debe adquirir y desarrollar como cristiano. Además de tener la firme convicción de que su destino divino es ser líder de las nuevas generaciones y agente de cambios; el joven debe comprometerse con la agrupación y cumplir con los roles que demuestren ese compromiso como por ejemplo, participar activamente en uno de los ministerios y en todas las demás actividades.

Sin embargo, debo añadir que la enseñanza también tiene el propósito de ir promoviendo actitudes que evidencian visiblemente la presencia del Espíritu Santo

en el joven como son los dones en especial la glosolalia y las caídas espirituales; y que reflejan la aceptación, sin problema, de las creencias que transmitieron los líderes de Impacto Juvenil como el danzar y levantar las manos.

Pero todas estas expresiones se enseñan mediante el ritual. Muy escasamente se predica sobre éstos pero, varias veces, después de la predicación general, se induce hablar en lenguas o creer en los dones y manifestaciones del Espíritu Santo, cuando los jóvenes están más receptivos. Constantemente se está induciendo a hablar en lenguas cuando Rita lo hace durante las oraciones, antes o después de una actividad. Y durante la alabanza se invita reiteradamente a danzar y levantar sus manos, a expresar su gozo.

Quisiera hacer un énfasis en la función de la música, ya que es un elemento importante porque atrae a aquellos que buscan expresarse espiritualmente de diferente manera. Aunque a la vez que recluta a unos, descarta a otros que no se identifican con ese estilo de Anagénesis. Y además, resalta un elemento en la resocialización: la letra es fácil de aprender y los ritmos son muy “pegajosos”. Por ejemplo:

Letra Musical de Anagénesis
Extendiendo el Reino⁵⁵
Estamos extendiendo, el reino de Dios Somos el reflejo de su gloria y su amor Hablando con denuedo la palabra de Dios Demostrando a todos que el Señor nos rescató
Estamos extendiendo... (Se repite)
Y proclamaré, que tú eres el rey Estamos extendiendo el Reino de Dios Llevando a los enfermos sanidad a su honor Brillando en las tinieblas con la luz de su amor Llevando a los cautivos libertad y salvación
Y proclamaré, (repite) que tú eres el rey (repite) Y te seguiré, donde quieras estaré

⁵⁵ Esta canción fue compuesta por el grupo de “Anagénesis” y su ritmo es alegre y movido.

<p>Y te serviré, con todo el corazón Y declararé, al mundo tu verdad porque en ti está la paz</p> <p>Estamos extendiendo... (Se repite) Y proclamaré... (Se repite)</p>
Por siempre
<p>Cantaré por siempre Levantaré mi voz con júbilo Cantaré al Señor Pues con su sangre él me liberó Cantaré por siempre Levantaré mi voz con júbilo Cantaré al Señor por su justicia y perdón</p> <p>Y yo le alabaré por el gozo que ha puesto en mí Y yo le exaltaré, saltando en la presencia de mi rey Y yo le alabaré, por el gozo que ha puesto en mí Y yo le exaltaré, saltando en la presencia de mi rey</p> <p>Cantare por siempre... (Se repite) Y yo le alabaré... (Se repite) Y yo le alabaré... (Se repite)</p>

La música, nos dice Garma, tiene también un papel altamente didáctico. “Los cantos le dan, a su vez, un tono festivo a los servicios. La alegría que promueven se puede entender como una recompensa a la vida sobria que se les exige a los conversos (deben alejarse de los bailes, las danzas, el cine y los programas de televisión que son cada vez más rechazados por su contenido amoral de violencia y sexo)” (Garma, 2002:210). Estilo que se les exige a los jóvenes que son a quienes se les dificulta llevar una vida con tantas prohibiciones. Sobre todo a los nacidos dentro de la religión evangélica que no conocen la vida que los conversos dejan.

Esta enseñanza no explícita tiene una explicación. En primera la agrupación se ha definido como un grupo sin denominación, enseñar estas expresiones mostraría abiertamente su perfil religioso. En segunda, no pueden obligar al joven a adoptar

sus creencias y dejar las suyas, sólo pueden esperar a que la socialización rinda frutos.

Los agentes de la resocialización religiosa

Los principales agentes de la resocialización son los líderes Ricardo y Rita. Ambos tienen un papel bien definido dentro de la agrupación. Rita es pentecostal de nacimiento y expresa sus creencias y rituales abiertamente a los jóvenes: ella manifiesta mucha emotividad durante la alabanza, habla en lenguas comúnmente y hasta grita y se desgarran en lágrimas durante la oración. Ricardo, por el contrario, se mantiene ecuánime durante la oración y las actividades que realizan. Probablemente su pasado católico y su tardía conversión evangélica le impide manifestar la vehemencia pentecostal de su esposa. Siempre está cuidando la preparación de la predicación y la organización general. Puedo decir —en forma figurada— que Rita es el corazón de la agrupación mientras su esposo es la mente que la dirige. Ambos resultan una fusión ideal que desemboca en Impacto Juvenil.

En cuanto a sus roles, éstos se han definido así: ambos conversan con los jóvenes para sondear cómo se sienten dentro de la agrupación y los orientan y aconsejan en todo momento. Cuando los temas son “penosos” como la sexualidad o problemas personales, y para evitar conflictos de cualquier índole, Rita cuida y se dirige principalmente a las jovencitas y Ricardo a los jóvenes. Y siempre sugieren cuidadosamente medidas correctivas cuando consideran que el muchacho se ha equivocado. La posición de Ricardo como recién converso y ex-seminarista, da a su testimonio de conversión y prédicas legitimidad frente a los chicos.

En Impacto Juvenil se dan reflexiones acerca de la palabra. Algunas veces hay estudios profundos porque el hermano Ricardo sabe mucho. Una vez yo me confundí con algo pero el hermano Ricardo se dio cuenta. No recuerdo bien la prédica de ese día pero yo di una participación y el hermano Ricardo me corrigió ahí en el grupo. Luego me habló en privado y me empezó a explicar y a aclarar bien las

cosas para que no estuviera confundida. Me dijo: “No le entendiste, chocó algo con tu doctrina, hay algo que no te hayan enseñado o algo que no va contigo, dímelo” y ya le empecé a decir “no, yo fui la que me confundí.” Ellos siempre hablan con las personas (Entrevista: 131103-Alejandra Sánchez).

Una vez le dijeron a Lana que no fuera así tan [atrevida]. Es que una vez Darinel traía un dije de play boy. Entonces Rita le preguntó que qué era ese conejito, que si le gustaba ser tuxtleco por el conejito.⁵⁶ Y Lana le dice: “hay hermana no sea ingenua”. La hermana se quedó así [atónita] y siguió hablando. Ya luego la llamaron aparte y la hermana le explicó que no era ingenua sino que era para que Darinel y los demás reflexionaran (Entrevista: 111103-Luisa Lane).

Y aunque ellos afirman que “no quieren cambiar religiones” siempre sugieren sutilmente lo que consideran es mejor, aunque esto implique la aceptación de sus creencias en alejamiento de las suyas. Ciertamente su insistencia nunca es abrumadora porque consideran que no pueden presionar a alguien a dejar de hacer algo. Mucho menos pueden obligar a hacer algo —como hablar en lenguas— cuando en su iglesia no creen en ello. Ellos prefieren dejar al individuo hasta que esté listo para aceptarlo. Lo que en mi opinión refuerza la suposición de que la agrupación tiende a la neopentecostalización y uniformidad de sus miembros. Una chica comenta su experiencia:

No sé si viene de su iglesia [El Mesías Prometido] o de lo que ellos piensan, me han dicho que no vaya al ballet sino que me una al ministerio de panderos. Yo ya estuve en uno y me gusta pero no veo que sea malo bailar [fuera del grupo religioso] y mis papas y mi pastor me dan permiso de ir. [...] Y otra vez me dijeron, bueno no me han dicho directamente, que no vaya al cine y no dejan ir a sus hijos conmigo. [Les dije:] “vamos al cine yo tengo boletos, vamos hermana.” [Y me respondió:] “no, hija” y me comenzó a decir que no dejaba ir a sus hijos al cine porque no era correcto. (Entrevista: 111103-Luisa Lane).

Ella comentó también que los líderes han mencionado que bailar fuera de la iglesia quita la bendición de Dios y ella se siente confundida, no sabe si dejar el

⁵⁶ En Tuxtla Gutiérrez el conejo simboliza a los tuxtlecos en contraposición al conejo de playboy que tiene una connotación sexual.

ballet o continuar, si esto es cierto o no.⁵⁷ En este caso el choque no es tan fuerte como lo es para un joven que pertenece a una iglesia histórica que se enfrenta a expresiones religiosas diferentes a las de su iglesia.

También sus hijos, Pablo y Ricardo, llevan siempre consigo la idea de transmitir la misión de Impacto Juvenil, aunque, a diferencia de sus padres, la posición de ambos, como jóvenes, les ayuda a transmitirlo de manera más “natural” al interactuar con el resto y explicarlo con palabras más propias entre ellos.

Aunque también es cierto que es en la interacción que el individuo va adquiriendo definitivamente el estatus de *joven cristiano* que existe en el grupo y los comportamientos ligados a los roles, que acompañan a ese estatus. Los miembros expresan que corrigen y corregirían al compañero o amigo que se encuentra en oposición a lo enseñado por su iglesia, pero también por Impacto Juvenil,

Dentro de Impacto Juvenil los jóvenes ya sabemos qué hacer y qué no hacer de acuerdo a los que nos han enseñado. Y si en dado caso viéramos que un joven que, por ejemplo, es Testigo de Jehová está haciendo cosas que no están de acuerdo con la Palabra de Dios lo más conveniente, creo, sería llevarlo a la Palabra y mostrarle lo que hay ahí. Se le haría ver lo que hay en otro lado. Y ya sería dejarlo a su criterio [sí él decide cambiar] (Entrevista: 111203-Martha Kena)

Fíjate siempre conversamos mucho con Cecilia, la chica bautista. Yo he platicado muchas veces con ella y me decía, por ejemplo, que ella no habla en lenguas. [Ella me cuenta] “es que en mi congregación no lo ven bien, yo estoy confundida, como me lo han enseñado a veces pienso que no [es correcto], pero a veces yo quisiera hablar en lenguas”. Ella me dice lo que piensa y yo le digo lo que pienso y lo que sé que está en la Biblia. Tratamos de que ella salga de esa confusión. (Entrevista: 031203-Nell Pérez)

Otro dice lo que haría si llegaría un católico y se persignara.

Si es invitado al principio no le diría nada. Nunca me ha tocado algo así pero creo que si está asistiendo constantemente al grupo entonces sí [le diría algo]. O por ejemplo: si dice que vayamos a alguna discoteca pues ya todos le empezaremos a decir “se trata de esto y esto”. Le plantearíamos qué es Impacto Juvenil, porque no

⁵⁷ Diario de Campo, sábado, 11 de Octubre de 2003.

tendrían noción de qué es. También el hermano Ricardo platicaría con él (Entrevista: 131103-Alejandra Sánchez).

Como ya he señalado, la mayoría de los miembros son pentecostales así que las creencias que predominan son las suyas, punto que evita el conflicto entre ellos. No obstante, al ser muy pocos de otras religiones, específicamente bautistas, ellos se ven en la disyuntiva de unirse o retirarse. Una tercera opción es permanecer en la agrupación, al margen de las creencias del resto del grupo, conservando las propias; no obstante, esto es muy difícil porque es en la interacción entre los jóvenes donde la socialización religiosa se hace eficaz.

Circunstancias de la resocialización religiosa

Debo comenzar este apartado enfatizando que los jóvenes asisten a Impacto Juvenil con plena conciencia de que lo hacen pero ello no implica un conocimiento profundo sobre la doctrina que proponen. La mayoría de ellos repite el discurso que los líderes transmiten “no somos una iglesia ni una religión”. Lo que les permite y sin remordimientos de conciencia, asistir a las reuniones de esta agrupación. Incluso, desafiar la opinión negativa de su pastor sobre ésta, repitiendo frases como: “aquí es lo mismo que en mi iglesia”, “no hacemos nada malo”, “las cosas que hacemos las hacemos para Dios”.

Ellos dicen que se integraron porque: a) necesitan orientación y atención; b) desean conocer a otros jóvenes y; c) buscan un lugar donde expresarse y donde identificarse como jóvenes cristianos. Están viviendo una etapa de su vida donde tienen numerosas preguntas y mucha incertidumbre que necesitan compartir y resolver. No obstante, sus iglesias no dan la atención que ellos demandan. Esa es la clave de Impacto Juvenil: poner énfasis en los jóvenes explicando la Biblia de manera más fácil de entender y resolviendo dudas.

La enseñanza es totalmente para jóvenes pero no es algo que no me puedan dar en mi iglesia. Y aunque sé que me lo pueden decir en la iglesia casualmente me lo dicen en Impacto Juvenil y todo me cae bien. Todo lo que dicen es justo, a la medida de los sueños de la hermana Rita. Es padre que haya alguien que te prepare para

estar con Dios y que te entienda, que te vaya guiando (Entrevista: 111103-Luisa Lane).

En el aspecto personal, a mí Impacto Juvenil me ofrece un chorro de cosas, desde sueños hasta el ambiente cristiano. Yo me he preguntado que si yo no estuviera en Impacto [Juvenil] ¿qué haría? Iría los domingos a mi iglesia, regresaría y no habría nada que hacer, nada que organizar. En cambio aquí, el ambiente cristiano te ofrece amistad, convivencia, preparación, te enseña cosas nuevas. (Entrevistas: 101003-Ricardo Zenteno Rojas)

Y aunque una religiosidad personalizada es atractiva, la razón por la que la mayoría decidió llegar a Impacto Juvenil —y han permanecido— es porque les ofrece la oportunidad de relacionarse con otras personas de su misma edad, hacer amigos e intercambiar opiniones sobre la doctrina, sobre su iglesia y manifestar dudas e inquietudes lo que, dicen, no encuentran en su iglesia de origen.

Ello les hace sentir que no están solos y no son tan diferentes del resto de los jóvenes evangélicos.

Lo que Impacto Juvenil me da diferente a mi iglesia es la convivencia porque veo a otra gente [...] Yo empecé a asistir porque quería lo mismo que recibí en el congreso y tal vez algunos fueron por lo mismo, porque vieron otro tipo de convivencia que no encontraron en sus iglesias. (Entrevista: 111103-Luisa Lane)

La principal razón de estar [en Impacto Juvenil] es porque es la voluntad del Señor que yo esté ahí. Yo no conocía a casi nadie, excepto los que eran de mi congregación. La razón por la que sigo es por todo lo que he aprendido allí y porque he encontrado muchas personas que tienen, de verdad, el amor de Dios [...] (Entrevista: 031203- Nell Pérez).

Asisto [a Impacto Juvenil] porque me siento a gusto ahí, porque encontré amigos con quienes convivo también en la calle. Porque en la iglesia todos son amigos los sábados y los domingos, entre semana nadie te visita. (Entrevista: 101103-Peter Rose)

En Impacto Juvenil conocí más gente cristiana que en mi iglesia. Ahora voy en la calle y puedo saludar a otro joven cristiano que conocí y decir “¡que bonita es la vida

cristiana!” Conociendo a otros ya no me siento tan solita en un mundo cristiano.
(Entrevista: 111203- Martha Kena)

Otro motivo es que buscan salir de la rutina y de un determinado tipo de control que encuentran en sus templos; aquí, en cambio, ubican formas de evangelización atractivas y “alegres”. Las actividades evangelísticas novedosas son altamente asertivas para ellos: conciertos de música cristiana, obras de teatro y mímica; disfrazarse de payasos para predicar, proyectar alguna película o cualquier actividad, que se les ocurra y fuera de programa, para evangelizar.

En Impacto Juvenil me gustan bastante los ritmos. En la iglesia [bautista] dicen que nuestro Dios es un Dios de seriedad y las alabanzas son tranquilas. Nos ponen ópera. A mí me gusta la ópera pero no siempre, el que pasa a cantar parece que se estuviera despidiendo. (Entrevista: 101103-Peter Rose)

A mí nunca me gustó ir a la reunión de jóvenes que organiza mi iglesia [pentecotal] fui [porque] mi mamá fue líder de jóvenes en mi congregación y yo era adolescente pero no me gustaba. [Sólo iba a] jugar esgrima bíblico y ondas bíblicas y ahí acabó, no se organizaba nada. Nosotros siempre fuimos de la idea de conocer otras iglesias, a otra gente [...] (Entrevistas: 101003-Ricardo Zenteno Rojas)

Como te diré: a veces como joven quería ver otras cosas, cosas que llamen la atención. Por lo regular te das cuenta —o tienes la idea— que dentro de una iglesia todas las cosas son muy espirituales y un joven necesita algo que le llame la atención. Entonces yo trabajaba con niños pero había algo dentro de mí que decía: “Yo puedo dar más para Dios”, “¿Habrá alguna otra cosa que yo pueda hacer?”, “Yo quiero hacer algo más que dar clases a los niños.” [...] En cambio las actividades de Impacto Juvenil son muy diferentes a las que se hacen normalmente en una iglesia. Hubo un evento en el que nos vestimos de payasos, salimos al parque y eso me llamó mucho la atención. Luego hicimos un evento en [el parque] 5 de Mayo con música cristiana y todo eso atrae a la gente. Aquí desarrollé el ministerio de la mímica. Entonces [Impacto Juvenil] es justo lo que estaba buscando. (Entrevista: 111203- Martha Kena)

Impacto Juvenil establece un lugar especial para ellos, donde no sólo salen de sus acciones habituales sino que se les da la libertad de sugerir e innovar en actividades evangelísticas pensadas a sus gustos. A diferencia de su iglesia, aquí,

en teoría, no reciben una respuesta negativa sino el apoyo de los líderes para hacerlo. Además, no se le impone el rol a desempeñar dentro de la agrupación sino que es libre de escoger y participar dentro de alguno de los ministerios ya existentes o crear uno, siempre con el fin de atraer y retenerlos.

Acá [en Impacto Juvenil] yo he recibido mucho apoyo y allá [en mi iglesia] como que les costaba un poquito creer en mí. Tal vez por mi edad. En Impacto Juvenil he descubierto muchas cosas que yo no había pensado que podía hacer, por eso a la agrupación le brindo mucho amor. [...] Yo oraba al Señor y le preguntaba ¿qué más iba a hacer? Porque yo no quería ir a una reunión el domingo y regresarme a casa. [En mi iglesia] no se hacía nada fuera de lo normal. En cambio, en Impacto Juvenil tiene cosas muy atractivas, para nosotros que somos jóvenes, como la cena [de visión 3:16], hay muchas cosas que hacer. Hasta te da la pauta para invitar a tus amigos. Entonces yo creo, al menos nosotros los jóvenes cristianos, que por eso asistimos a la agrupación, porque hemos visto algo diferente como la música, los mimos, todo lo que hacemos. No siempre queremos estar haciendo lo mismo. Estamos tratando de hacer algo que siempre esté trayendo a la gente o mostrarles un cristianismo con gozo, con alegría y no aburrido como muchos tienen la idea. (Entrevista: 031203- Nell Pérez)

Dejé de asistir al grupo de jóvenes de mi iglesia [bautista] por lo mismo de las limitaciones, yo tenía en mente muchas ideas que me hubiera gustado llevarlas a la práctica. Una era hacer obras de teatro. En la iglesia hacemos una obra una vez al año. Una vez les comenté a ellos: “oigan, hagamos obras bíblicas de teatro para fiestas cristianas, las cobramos y ese dinero que nos sirva para conseguir ropa y ayudar a la gente”. Y que me dijeron: “Sí lo hagamos, ahí me avisas”, “hay que orar bastante” pero nunca ocurrió nada. ¡El apoyo donde está! Dejé de asistir como 2 o 3 semanas y en eso, trabajando con la venta de playeras en las escuelas, me encontré a una chava de Impacto Juvenil. Le empiezo a contar mi idea y me dice: “¿Y por qué no llegas con nosotros? Ahí puede llegar cualquiera y necesitamos ideas y gente” y dije “sí”. (Entrevista: 101103-Peter Rose)

En mi iglesia [bautista] hay muchos límites. Me limitaban mucho a hacer ciertas cosas y no era lo que quería. En Impacto Juvenil te abren las puertas y si eso quieres hacer: adelante, te apoyan. Allí hay más apoyo. Entonces allí es donde comencé a darme cuenta que Impacto Juvenil era lo contrario a mi iglesia. [...] No es

una iglesia con un pastor, ahí te ofrecen el Plan de Salvación y ya. Hay cosas que nos llaman la atención, cosas más dinámicas que sólo estar sentado en tu banca y oír un mensaje. [...] En mi iglesia estoy con los niños pero aquí tengo un ministerio [el de mimos] que me gusta mucho. (Entrevista: 061103- Cloé Sullivan)

La mayoría, como se ve, coinciden en que asisten a la agrupación porque les ofrece algo diferente que sus iglesias. El punto de comparación regularmente son los grupos juveniles. Los pentecostales enfatizan encontrar algo diferente a sus iglesias, como las actividades fuera de la congregación, así como la libertad de trabajar e innovar y la especialización en jóvenes. Mientras los bautistas hallan, además de lo mencionado, la música, la danza y experimentar lo sagrado de modo festivo que en sus iglesias.

Con relación a las actividades les permiten cumplir con el mandato de evangelizar sin la presión del contacto verbal y directo con la otra persona; lo que a muchos les intimida. Consideran que para realizar la predicación, persona a persona, necesitan un buen manejo de los versículos bíblicos, facilidad de palabra y persuasión, los que muchos no tienen. Es por este motivo que los ministerios que más llaman su atención son el de alabanza, el de mimos y el de teatro porque les permiten expresarse “cristianamente” de una manera poco común en la que evitan su temor de encarar a quien se dirige el mensaje. Aunque como la interacción con la persona es muy importante, ocasionalmente se realizan ejercicios especiales para predicar cara a cara.

Sin embargo, no todos comparten esas opiniones. Lo dicho hasta ahora sólo expresa el sentir de los que han permanecido, pero falta la voz de aquellos que se han retirado. Otros consideran que no todas las actividades son atractivas y que no se dirigen a todos los jóvenes como se plantea. A continuación muestro el testimonio de uno que no se identifica con este estilo y actualmente, en el 2004, no asiste:

Si yo no fuera cristiana, suponiendo que soy mundana, así, de la jarra y de la vida alegre, no iría a un lugar a escuchar música de bolero con mimos. Si viste la actuación de Molly, la música era como la de José José, pero con mimos. Yo siento que el enfoque para dar el evangelio no es bueno, no digo que no tenga efecto, hay

gente a quien si le gusta pero no a todos. Si yo no fuera cristiana no me convertiría con eso. [...] Tal vez deberían ofrecer otras estrategias como, por ejemplo, hacer un concierto con otro tipo de música. Aunque Marcos Witt sea popular y movido, no quiere decir que a toda la gente le guste. Porque además todas las canciones cristianas llevan las mismas pistas y ritmos. La gente va en la calle sabe que es música cristiana y ya no te hace caso. Te identifican y dicen “para qué vamos, es lo mismo”. Aquí [en Tuxtla Gutiérrez] hay gente que le gusta el reggae o ska, y hay música cristiana en estos estilos musicales; y no hacen conciertos porque la gente aquí [en Impacto Juvenil] no baila ni ska, reggae, pero los chavos que están más perdidos o que están más solos, si lo bailan y si les llama la atención ese tipo de música. (Entrevista: 191103-Lana Lang)

Esta chica llegó a la agrupación porque la primera impresión que tuvo fue la de un espacio cristiano, moderno y juvenil, y porque le daba la oportunidad de conocer a otros jóvenes. No obstante, con el tiempo y la interacción la propuesta le pareció igual que otras iglesias, es decir, la agrupación, en su opinión, no es tan moderna como aparenta y sus ideas no concuerdan con las de los líderes y sus miembros sobre como evangelizar. Agrega que de hecho, la estructura y organización de la agrupación recuerdan a la de una Iglesia evangélica. Incluso, los líderes cumplen roles pastorales. Y además, reproducen el control eclesial, al intentar mantenerlos en la agrupación. Constantemente abruma a los jóvenes con que deben comprometerse y participar activamente de sus actividades y reuniones. Ellos evaden esta responsabilidad porque no quieren mayores compromisos, bastante tienen con las obligaciones de su iglesia.

Por otro lado, el discurso de “no quieren cambiar religiones” y la continua persuasión a participar de expresiones religiosas como la glosolalia, lleva a los jóvenes bautistas, y otros que no comulgan con el pentecostalismo y el neopentecostalismo, a un choque doctrinal.

Cuando yo le dije a mi pastor que estaba llegando a Impacto Juvenil me dijo que no estaba bien porque es otra doctrina. Dijo que poco a poco me iban a ir jalando y todo eso, y que estaba mal [asistir]. Y hubo un tiempo que dejé de asistir al grupo pero también a mi iglesia porque no sabía lo que quería. Ese es el problema, [los de mi iglesia] dicen que no es la misma doctrina, que es otra, pero para mi no es así. [...] A

veces entraba en conflicto porque en el grupo te dicen una cosa y en mi iglesia otra. El señor Ricardo habla y dice [una cosa] y llegas a tu iglesia, da la casualidad de que predicán ese mismo tema, y te dicen que no. Por ejemplo: eso de hablar en lenguas; mi pastor dice que no debo hacerlo porque no se sabe lo que estás diciendo. Entonces comienzas a creer en algo y luego te dicen [en Impacto Juvenil] que no es así. Y entraba en conflicto y me pregunto: ¿Qué es lo cierto?, ¿Qué es de Dios?, ¿Qué es lo que Dios ve correcto y que no? (Entrevista: 061103- Cloé Sullivan)

Supongo, éste es uno de los varios casos que se presentan y, no dudo, que estos conflictos o ambigüedades seguirán presentándose especialmente en aquellos no pentecostales o neopentecostales. Posiblemente este es uno de los motivos del por qué no encontramos jóvenes de otras religiones.

Sin embargo, considero que la objeción principal, y la deserción de muchos, se debe también a la actitud elitista de los miembros. Obviamente, aquellos que la observan de esta manera ya no se encuentran en la agrupación. Reconstruí esta cara que podría considerarse menos favorable de Impacto Juvenil a partir de los testimonios de algunos de recién ingreso:

Voy a Impacto Juvenil porque quiero estar y quiero apoyarlos pero realmente no me siento parte de su grupo, no por los hermanos [Ricardo y Rita] sino por todos los demás [miembros] (Entrevista: 111103-Luisa Lane)

En Impacto Juvenil no son tan amigables como lo plantean. Los chavos, como ya se conocen, han hecho sus grupos. Yo veo más amigable a los señores, a los viejitos; más amables y más entregados que los chavos. Uno dice “como que hay cierta contrariedad”. [...] La actitud de los chavos es lo único que me molesta. Las actividades están padres, también el rollo de que todos hablen y cada cual exponga sus ideas, pero lo que no me gusta es que te dejen hablar y no tomen en cuenta lo que dices. La voz de otro tiene más peso que la tuya. Me imagino que una de sus razones por las cuales hacen eso es porque soy nueva y no creen que pueda aportar algo espiritual de beneficio para todos. (Entrevista: Lana Lang)

Ciertamente que los más integrados muestran una actitud desinteresada por el recién llegado. Muy pocos son aquellos —por no decir ninguno— que se acercan

a dar la bienvenida y que se interesen por su vida personal. Ésta es una situación que experimentan muchos recién llegados y que determina su permanencia en la agrupación. Los líderes lo han notado e intentan crear, constantemente, acciones, que ayuden al reclutamiento de los nuevos.

Según lo observado, hay dos grupos, en el primero están los individuos que han estrechado lazos de amistad; y en el segundo, los de recién ingreso. En este último, encontré individuos con más de un año de asistencia que no han sido aceptados por los primeros o, también, porque esto no ha sido de su total interés.

No se integran porque se sienten rechazados. La mayoría de este grupo tiende a formar parejas o pequeños grupos de amigos. Sin embargo, su permanencia, así como su desempeño depende de su desplazamiento e interacción con miembros del primer grupo. Los que luchan por una aceptación son bien vistos. Pero esto también depende de la edad y sus intereses, ya que, por cierto, los más integrados son universitarios, es decir, jóvenes más maduros.

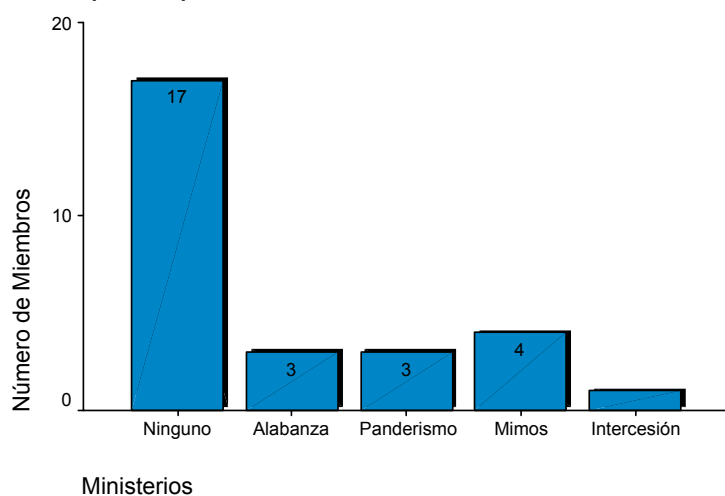
La permanencia en el primer grupo no significa que todos los integrantes hayan entablado una amistad que rebase las fronteras de la agrupación. Lo que pareciera contradictorio. La mayoría de las veces su afiliación se restringe al espacio ocupado y las actividades realizadas en conjunto. La religión es importante pero también lo es el ser aceptado, tener amigos, sentirse parte de un grupo y tener seguridad en sí mismo. Así que la respuesta a la pregunta por qué no todos los jóvenes se comprometen con la agrupación, no sólo se debe a que las prácticas no son de su agrado o por un choque doctrinal, sino, también, por el tipo de relación construida entre los miembros (el rechazo de algunos).

Resultados de la resocialización religiosa

La estancia en Tuxtla me permitió conocer a los 28 miembros e incluso a algunos que fueron integrantes alguna vez pero que, por diversas circunstancias, se alejaron. Podríamos decir que regularmente hay una asistencia de 12 a 17 jóvenes en las reuniones de los sábados que son las principales, y sólo 2 o 3 en

actividades, entre semana, como lo son el estudio bíblico y la velada de oración. La mayoría se reúne, como vimos, sólo en actos mayores o masivos como los congresos y campamentos. A esto debo agregar que de los 28 que declaran ser miembros, 12 tienen un papel definido dentro de la agrupación en los ministerios de panderismo, alabanza y mimos y por el número reducido muchos participan al mismo tiempo en los otros ministerios. Algunos del ministerio de teatro son los que no tienen un papel específico dentro de la agrupación —pueden participar tanto en este ministerio como en cualquier otra actividad— y su asistencia es inconstante. [Véase Gráfica 6] Y dentro de todos estos ministerios son las mujeres quienes tienen mayor participación. [Véase Gráfica 7]

Gráfica 6. Número de miembros que participan en los distintos ministerios

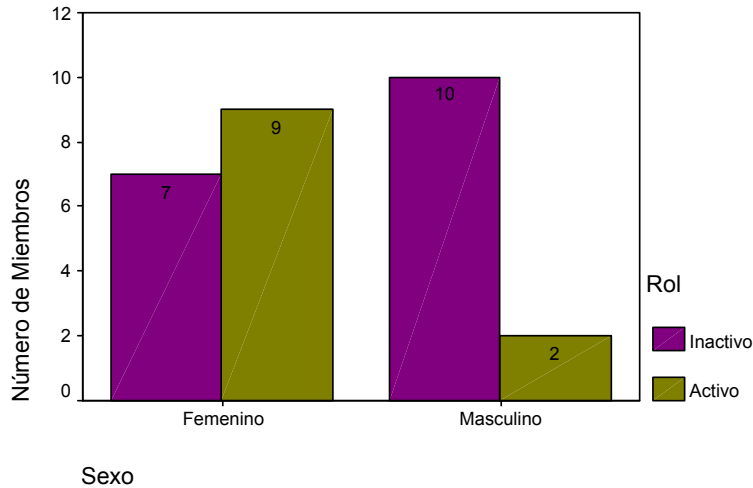


Fuente: Elaboración propia,

Tuxtla Gutiérrez, Septiembre-Diciembre del 2003

Gráfica 7. Impacto Juvenil:

Género y Tareas



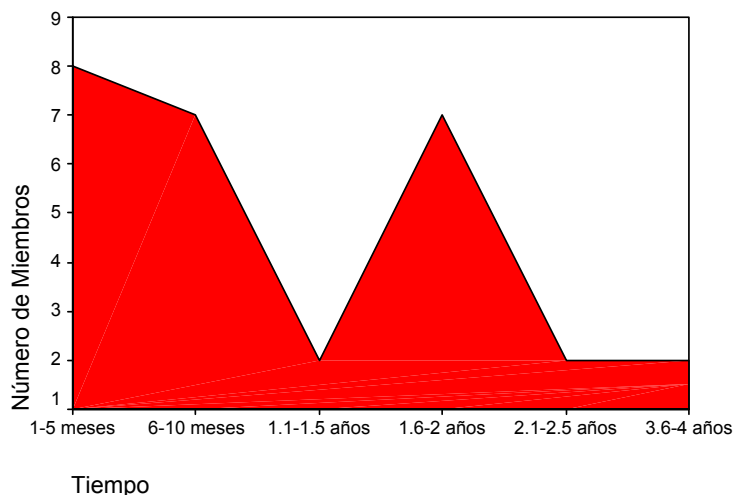
Fuente: Elaboración propia,

Tuxtla Gutiérrez, Septiembre-Diciembre del 2003.

Con relación al tiempo de permanencia en el grupo, observé que éste depende de diversos factores. Lo cierto es que la membresía es inestable y fluctúa mes con mes, año con año. Por ejemplo del grupo inicial sólo dos miembros continúan. No obstante, desde hace dos años a la fecha el número de asistentes se ha mantenido de manera regular. Como podemos ver en la gráfica 8 hay un gran número que tiene entre 1 mes y 10 meses de asistir. Y aunque son muchos los que han ingresado durante los últimos meses no hay seguridad que permanecerán. Los que tienen aproximadamente 2 años son los que sostienen la agrupación. [Véase Gráfica 8]

Gráfica 8

Tiempo de Permanencia en Impacto Juvenil



Fuente: Elaboración propia,

Tuxtla Gutiérrez, Septiembre-Diciembre del 2003.

Sin importar el tiempo que lleven y las actividades que realicen, los motivos por los cuales desertan son múltiples: estudian, se van de la ciudad, se casan, trabajan en sus iglesias o simplemente no desean asistir más por sentir el rechazo. Este comportamiento es normal dado que se trata de un sector de la sociedad que no puede permanecer estable justamente porque es una edad transitoria a la madurez y el tema de la escolaridad o del trabajo define también sus intereses. Sin embargo, también vi que algunos se retiran, no por causas externas, sino porque no aceptan el control ejercido por los líderes y la insistencia para comprometerse. Ésta es la constante de Impacto Juvenil, como toda agrupación, los que se agregan y los que se comprometen.

Esto significa que obviamente no todos son resocializados exitosamente. Mientras más tiempo de asistir a Impacto Juvenil tiene más probabilidad de hacer amigos y a comprometerse. Aunque puede suceder lo contrario, e incluso desertar. Pero

también están aquellos, cuyo compromiso destaca sólo en el congreso o en los campamentos.

En el discurso de los que permanecen destaca que su destino divino es ser líder de las nuevas generaciones y desean la unidad entre los cristianos. Se preocupan por el testimonio que dan al resto de los miembros y que se relaciona con la buena conducta del joven cristiano.

Aunque las contradicciones están presentes también entre los líderes, por ejemplo, ir al cine es mal visto por Rita pero no por su esposo. Muchos van al cine justificando que “no es malo ir ocasionalmente” cómo si ir varias veces: “todo exceso es malo”.

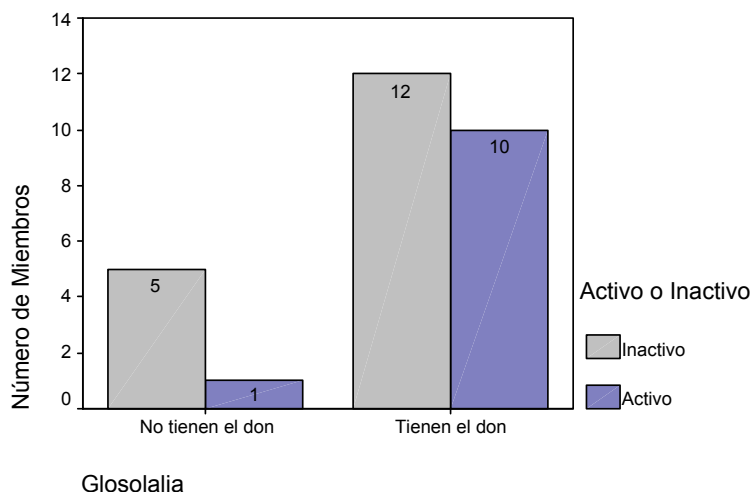
También importante es que la mayoría ha desarrollado prácticas como el danzar, levantar las manos durante la alabanza, la glosolalia y las caídas espirituales — incluso los no pentecostales—. El don de hablar en lenguas es polémico (Véase Gráfica 9). El que no lo haya experimentado nunca no significa incredulidad, sino que hemos de recordar que hay miembros de resocialización secundaria y se encuentran aun en ese proceso de reelaboración de algunos elementos aprendidos en su socialización primaria.

En cuanto a los jóvenes poco comprometidos regularmente son aquellos que no tienen definida su permanencia ni participan en algún ministerio. Asisten irregularmente a las reuniones generales; sin embargo, asisten frecuentemente a las actividades masivas que realiza la agrupación. Debo anotar también que hay jóvenes no comprometidos (con menos de 3 meses de asistencia) que van frecuentemente pero que no se deciden a ingresar a algún ministerio, aunque se lo hayan sugerido. Algunos continúan estas dinámicas por tiempo indeterminado, hasta que se deciden comprometer o deciden finalmente alejarse. El motivo de su indecisión es que no aceptan del todo lo transmitido por Impacto Juvenil y es mediante el tiempo transcurrido y la resocialización que su posición se define.

Las excusas de quienes no participan con mayor decisión son varias: tienen mucho trabajo, tienen mucho que estudiar, diversos quehaceres en su hogar y

fuera de este, o simplemente saben que si aceptan deberán adquirir responsabilidades que no están dispuestos, aún, a cumplir o reglas que acatar.

Gráfica 9. Impacto Juvenil: El desarrollo de la glosolalia en relación con los roles



Fuente: Elaboración propia,

Tuxtla Gutiérrez, Septiembre-Diciembre del 2003

En el caso de los dos bautistas, uno más integrado que el otro, nunca han hablado en lenguas, pero, también expresan que les gustaría experimentarlo, pues podría servir como un elemento de identificación, pero también porque la curiosidad los llevará a intentarlo.

A mi criterio, el crecimiento estancado de la agrupación denota una resocialización, en términos cuantitativos, poca exitosa. Si hiciera un seguimiento desde sus inicios para saber cuantos jóvenes han desertado y las razones de ello, seguramente los resultados mostrarían la resocialización como infructuosa. Pero aunque no se ha logrado tener grandes resultados en el interior sí lo han tenido en los congresos que logran concentrar una mayor participación. Como he mencionado antes, los jóvenes asisten cuando así conviene a sus intereses.

Aparentemente los muchachos quieren más la diversión y menos las responsabilidades y la educación cristiana.

Por otro lado, el motivo que sea una agrupación de y para jóvenes y su persistencia en el campo religioso, durante estos años, indica que sus propuestas son aceptadas, por un sector de los jóvenes evangélicos y probablemente algún día logre crecer como Amistad Cristiana que tanto admiran.

¿Es la resocialización efectiva en los “alcanzados”? Una manera de percibirlo es describir las representaciones sobre lo joven y la juventud que conciben y la manera de auto-representación. Esta pregunta me acercaré a responderla en el siguiente capítulo.

CAPITULO IV. CONSTRUCCIÓN DE UNA ALTERNATIVA CRISTIANA

El objetivo de este capítulo es analizar las representaciones sociales que tienen los miembros sobre lo joven y la juventud y la posible construcción de una identidad juvenil cristiana. Primero abordo las representaciones sociales que tienen los líderes y los miembros sobre la juventud. Después identifico la identidad cristiana adquirida por los jóvenes. Lo anterior con el fin de conocer cómo se auto-representan y si aceptan y adoptan las representaciones que tiene la agrupación.

Por último incluyo un sólo apartado donde trato la identidad adquirida. ¿Cómo se perciben y adscriben a sí mismos los jóvenes?

La representación social de lo joven y la juventud

El concepto de Representación Social surge en la sociología, con Durkheim, pero la teoría fue desarrollada en la psicología social. Moscovici fue el primero en reanudar el empleo de este concepto para designar el fenómeno de la representación que un grupo elabora sobre el deber hacer y que define objetivos y procedimientos específicos para sus miembros. De este fenómeno representativo se pasó a la noción de representación social, y de este concepto se constituyó un campo de investigación, con sus objetos y su marco teórico específicos. Jodelet (1993) por su parte, comenta esta teoría. Define el concepto de representación social como una manera de interpretar y de pensar nuestra realidad cotidiana; una forma de conocimiento social. Un conocimiento socialmente elaborado y compartido.

Bajos sus múltiples aspectos intenta dominar esencialmente nuestro entorno, comprender y explicar los hechos e ideas que pueblan nuestro universo de vida o que surgen en él, actuar sobre y con otras personas, situarnos respecto a ellas [...] (Jodelet, 1993:473)

De este modo, la representación participa en “la construcción social de nuestra realidad” (teoría propuesta por Berger y Luckmann). La pregunta que se han

hecho los estudiosos del tema es ¿cómo se construye la representación social? Las perspectivas para abordarlo son varias. No obstante, Jodelet lo resume en dos procesos: la objetivación y el anclaje, que se refieren a la elaboración y al funcionamiento de una representación social.

En esta tesis no se plantea la construcción de la representación social sino de la descripción de las representaciones sociales que tienen los sujetos de estudio; tanto la representación sobre la juventud y el cristianismo, que forjan los líderes, como la que los mismos jóvenes captan y elaboran. Como guía en esta descripción y análisis me apoyo en el concepto de Representación social de Jodelet (1993), quien reconoce dos elementos; primero, la representación que tiene un contenido (informaciones, imágenes, opiniones, actitudes, entre otras) y segundo, la relacionada con un objeto o sujeto. En este caso, el contenido se relaciona con los jóvenes, la juventud y el cristianismo.

Representación de lo joven

En cuanto a quién es considerado un joven. Según la información obtenida, puede definirse desde dos perspectivas: la física y la subjetiva. Dentro de la primera encontramos la edad y características corporales. Según los líderes de Impacto Juvenil el rango de edad de un individuo para que sea considerado joven es entre los 14-30 años. Aunque este rango puede ser flexible según convenga, ya que en la agrupación hay personas de distintas edades; y la delimitación de lo joven otorgado, por ellos mismos, va más acorde con las edades de los jóvenes que asisten en este momento.

Nosotros lo caracterizamos de dos maneras: un joven puede ser por su físico o porque en su corazón acepta y hace muchas cosas como los que tienen la edad física de 14, 15 a 30 años. Normalmente a alguien casado se le considera como adulto, pero aquí no le vemos así. El joven es el que tiene poca edad, menos de 30. Pero aquí aceptamos a todos. Yo ya tengo mucha edad y me siento joven porque comparto muchas ideas con ellos. (Entrevista: 011003-Ricardo Zenteno Zenteno)

La opinión de los miembros de Impacto Juvenil con relación a quienes consideran jóvenes oscila entre los 14 y los 40 años de edad. Así lo corroboramos en la tabla 5.⁵⁸

Tabla 5. Rangos de edad de la juventud según opinión de los miembros de Impacto Juvenil⁵⁹		
Nombre	Inicia la juventud	Finaliza la juventud
Lana Lang	17	30
Cloé Sullivan	14	30
Molly Palacios	15	35
Luisa Lane	16	26
Hellen Brais	15	30
Peter Rose	No definió	No definió
Alejandra Sánchez	14	40
Martha Kena	17	40
Nell Pérez	17	30
Jonathan Kent	15	30
Fuente: Datos de las entrevistas realizadas entre Septiembre a Diciembre del 2003.		

En cuanto a la juventud, al ser una delimitación arbitraria y subjetiva no hay un acuerdo sobre cuando empieza y cuando finaliza; aunque todos me dieron un rango de edad, prefieren no poner límites. Gran parte de la dificultad de ello se debe al temor de ofender a una persona llamándola “vieja”, término cargado de negatividad en nuestra sociedad.

En cuanto a las características corporales se considera joven a quien aparenta fortaleza y sanidad. Éstas al ser las más visibles son las que lo definen en gran parte. Pero, también es definido por otras características como son su

⁵⁸ Debo señalar que los miembros presentados en el cuadro representan sólo una muestra del conjunto total.

⁵⁹ Los nombres que aquí aparecen son ficticios, esto para proteger las identidades de los entrevistados. Excepto los nombres de los líderes y su familia.

comportamiento, atributos y valores. Todas éstas son parte de la perspectiva que he llamado subjetiva porque son relativas al depender de quién lo defina.

Para los líderes de la agrupación, el joven es una persona de poca madurez en todos los ámbitos, cuyo carácter se encuentra indefinido y, por tanto, voluble y de decisiones poco firmes. Éste es uno de los motivos —justifican los líderes— de lo difícil que es trabajar con ellos y que éstos se mantengan en las cuestiones espirituales. Por estas razones necesitan ser resocializados. Pero, por otro lado, siempre están insistiendo que tienen fortaleza y potencial, y que deben ser guiados para usar estas cualidades en beneficio de la sociedad: “el rescate de los jóvenes perdidos”.

Las características subjetivas pueden ser clasificadas como: positivas y negativas. Las primeras se relacionan con los atributos: energía, vigor, frescura, alegría, dinamismo, pasión, expectación e innovación. Todas éstas se encuentran englobadas en las frases “sentirse joven” y “joven de corazón”, lo que permite catalogar como juvenil a gente con más de 40 años. Otras cualidades, aunque negativas, son: inmadurez, rebeldía, desidia, indecisión y volubilidad. Todas estas características, aunque contradictorias, son parte de la imagen que se tiene de lo que es un joven.

Esta dualidad está presente en el discurso de los miembros. La mayoría tiene el cuidado de describir al joven desde sus cualidades positivas, lo que permite incluir a muchas personas mayores (más de 30 o 40 años).

Es una persona pequeña en años, pero que tiene mucha fuerza, mucha fortaleza en sí, mucha habilidad, muchas ganas de vivir pues, mucha pasión. Eso para mí es un joven. Bueno también puede ser de mayor edad, porque algunas personas tienen el corazón joven y siempre tienen la fuerza y la habilidad. (Entrevista: 041103-Hellen Brais)

Lo joven está en el corazón. Hay personas que son chavos y que no parecen jóvenes, parecen viejitos en la manera de pensar y sólo dicen que son jóvenes por su apariencia física pero no tienen ganas de hacer nada. Un joven, para mí, es alguien que tiene muchas ganas de hacer las cosas. Obviamente influye tu edad

porque dependiendo de tu edad tienes las fuerzas de hacer algo. Mientras seas dinámico se es joven (Entrevista: 061103- Cloé Sullivan).

Yo siento que todos lo ven en lo físico y hay mucha gente que es jovial y se relaciona con la juventud. Entonces para mí no sólo es joven aquella persona que es joven de edad, porque hay unos que están bien amargados y parecen de 40 años y dices “este no parece joven”; son muy apáticos. (Entrevista: 131103-Alejandra Sánchez)

Para mí un joven es un creador de cosas nuevas, lleno de vida, de potencial y fortaleza. Normalmente se considera un adulto de 30 a 40 años pero yo pienso que esas personas aun tienen mucho que dar y que aun hay varias personas que tienen un potencial. Entonces para mí [esas personas] siguen siendo jóvenes; si tienen el potencial siguen siendo jóvenes, siguen teniendo vida. Después de los 40 ya los considero muy adultos. (Entrevista: 111203-Martha Kena)

La juventud también es percibida como una esencia que debe ser encauzada para ciertos fines.

Es una persona que está saliendo de la pubertad. Es una persona con deseos de hacer muchas cosas, con mucha vitalidad, con un entusiasmo que a veces demuestra, a veces no, pero lo tiene. (Entrevista: 101103-Peter Rose)

Yo creo que es una persona con muchas inquietudes, que quiere conocer más, por saber qué es Dios, con mucho potencial y por querer hacer, de repente, cada locura o quiere salirse de lo que siempre se ha hecho. (Entrevista: 031203-Nell Pérez)

Es alguien que no se cansa, que tiene la posibilidad de soñar demasiado y de hacer mucho. Pero también puede ser alguien que no le da importancia a las cosas. Puede ser comprometido o indiferente; si se lo propone puede ser lo que él quiera. (Entrevista: 011203-Jonathan Kent)

Es una persona que no ha llegado a la madurez y su carácter no se ha definido. Es alguien que está cambiando todo el tiempo pero, que sí, puede llegar a establecerse. (Entrevista: 111103-Luisa Lane)

Otros, muy pocos, están concientes que las representaciones de la juventud generan una presión social sobre aquellos que son considerados jóvenes.

Siento que es la persona donde están depositados muchos sueños, tanto de la persona grande como del niño. El niño ve a un joven y dice: “quiero ser grande y quiero ser como él”, y un adulto dice “quisiera regresar a ser joven para poder hacer lo que él está haciendo”. Yo creo que un joven es la parte esencial; de nosotros siempre se espera mucho. Y no sólo en el cristianismo sino en todo el mundo se espera algo más de los jóvenes. Siento que son los que tienen mayor participación porque son los que van a heredar lo que viene y son los que van a dejar un ejemplo a los que vienen atrás de nosotros. (Entrevista: 051103-Molly Palacios)

Es una persona madura emocionalmente, claro, que tiende a fluctuar pero al menos no cae tan fácil como un adolescente, o si cae, sabe como levantarse. No es como el adolescente que se cae y se le pierde el mundo, y no sabe que hacer. También creo que influye mucho la sociedad en la que vivimos, el lugar en donde estamos, no es lo mismo un joven en Estados Unidos o en Monterrey o en México. Un joven de México te diría “es que los jóvenes somos creativos con ganas de echarle ganas”, alguien muy emprendedor, pero un chavo de aquí, de provincia, no tiene esas características, aunque te las puede decir. Esa es una frase muy vendida pero no tienen idea de lo que significa (Entrevista: Lana Lang).

La sociedad trasmite imágenes obligadas a sus individuos sobre la juventud que determinan la manera en que los adultos deben ver a los jóvenes y la manera en que ellos deben comportarse y, también lo que deben decir, independientemente que lo crean o no. Por ejemplo, uno de ellos definió al joven como voluble, “alguien que le da importancia a las cosas y, otras veces, es indiferente”. Cuando le pregunté si él era un joven me respondió que sí pero no se describía según su definición. Él mismo notó su contradicción.

La mayoría de ellos prefiere definirse con características positivas, destacando una imagen de éxito y confianza en lograr sus metas. Reconocen las características negativas siempre en los otros, como individuos ajenos a ellos; como la mayoría de las personas. Muy pocos, reconocen sus errores, aunque lo hacen por dar una definición creíble, según las representaciones que circulan en la sociedad.

Los miembros tienen representaciones sobre lo joven muy acordes a los que presentan los líderes de Impacto Juvenil. Algunos enfatizan el lado negativo, otros el positivo, y unos, muy pocos, esta dualidad positiva / negativa.

Representación de la juventud

Para los líderes de Impacto Juvenil la juventud tiene atributos positivos que hacen de ella una generación valiosa y productiva pero con tendencia a que la sociedad en la que viven la corrompa. Este evidente peligro en el que se encuentran los jóvenes de hoy, nos dicen, alcanza a todos, tanto a cristianos como a no cristianos. Por eso considera que deben ser rescatados de la “perdición”.

Actualmente el mundo tiene muchos problemas con respecto a ética, se han perdido los valores: ya no hay respeto, [los jóvenes] hacen lo que quieren, son muy atrevidos, hacen cosas y platican temas muy fuera del respeto que antes se tenía. No los podemos apoyar. Entonces de lo que se trata es de rescatar los valores y para ello hacemos reflexiones de cómo pueden lograrlo. Y de esta manera ayudarlos, porque muchos están muy metidos en las relaciones sexuales y todo este tipo de cosas. Aquí han habido muchos muchachos que han estado hasta el fondo del pecado y muchos han salido, algunos ya se han casado. (Entrevista: 011003-Ricardo Zenteno Zenteno)

Según Ricardo, la falta de oportunidades de estudio y empleo son sólo algunos de los factores que provocan que los individuos pasen más tiempo en la calle y sean inducidos a las drogas, al alcohol y a las relaciones sexuales. Estos factores, aunados a la desatención de las instituciones (familia, escuela, iglesia, gobierno), provocan la corrupción de éstos. Esa creencia llevó a los líderes a crear un espacio especial donde puedan desarrollarse y aprovechar sus características positivas y potencialidades y, por el contrario, menguar las negativas.

Impacto Juvenil se forma como una asociación civil para ayudar a los jóvenes que no tienen recursos para seguir estudiando [y que tampoco tienen empleo], y así quitar el tedio y la holgazanería que se fomenta cuando no tienen nada que hacer. Dicen que la holgazanería es la madre de todos los vicios, ahí nace todo. La Biblia

habla de otra forma, dice que todo nace de adentro del hombre, no de afuera, todo lo que habla tu boca es lo malo que nace en el corazón. Todos los pecados primero los piensas y luego los haces. (Entrevista: 011003-Ricardo Zenteno Zenteno)

En el discurso, en su papel de asociación civil, la juventud aparece como homogénea: como una generación que vive las mismas situaciones. Sin embargo, en el discurso como agrupación religiosa se hace referencia a dos tipos de juventudes: la cristiana y la no cristiana. Ciertamente, ambas viven similares realidades, pero sus posiciones son diferentes: la no cristiana se encuentra, además, en la desventaja de perderse eternamente.⁶⁰

Los jóvenes, por su parte, opinan que la juventud está perdida o en decadencia sobre todo la de aquellos que experimentan el placer mundano que se contrapone al espiritual.

La mayoría de los jóvenes están perdidos. A la mayoría le importa sólo ir a las discotecas todos los fines de semana, más que nada a los antros, porque ir al cine no está mal, pero claro todo en exceso es malo. Entonces, muchos están enfocados en eso, en el alcohol, en el sexo, en el lesbianismo, en el homosexualismo, en cualquier tipo de placer. La juventud esta en decadencia. (Entrevista: 051103-Molly Palacios)

Entre la juventud no cristiana se buscan mucho las cosas físicas, llenar algo que hay dentro de ellos, ya sea con música, baile, alcohol, drogas, mujeres, etc. Sin embargo, eso es algo temporal, porque lo puedes sustituir por un tiempo. Conozco gente que, cuando platicas con ellos, te lo demuestran: pueden estar muy felices en un momento pero eso va a terminar. (Entrevista: 011203-Jonathan Kent)

Los jóvenes buscan algo que ignoran, posiblemente la felicidad, hacerse visibles o, simplemente, ubicarse en el mundo social.

La juventud está buscando cosas nuevas, ya no se dejan influenciar por los adultos por lo que las tradiciones no son tan importantes. Pero los jóvenes de hoy creo que están buscando algo: se van a antros y se sienten bien “chidos”. Todo gira alrededor del momento; según ellos son felices con la libertad, pero yo siento que esa libertad

⁶⁰ Según las creencias evangélicas la salvación es lo más importante y ésta se obtiene siendo cristiano (“Aceptando a Cristo como Dios”); así que los no cristianos están en riesgo, después de su muerte, de perderse para siempre.

es libertinaje. Están muy perdidos. La moral ha decaído mucho y se han perdido muchos valores y principios. (Entrevista: 061103- Cloé Sullivan)

Creo que los jóvenes siempre están buscando una identidad. Están buscando un modelo. Para los cristianos es Jesús pero los no cristianos, tienen un conflicto, no saben a quien seguir. (Entrevista: 111103-Luisa Lane)

En cambio, ellos no se piensan como personas “perdidas”, por el simple hecho de encontrarse dentro del evangelismo, que los ubica en un mundo social determinado y que los dota de lo necesario. Para ellos la vida espiritual debe llenar cualquier vacío, así que, elegir lo no espiritual es tomar caminos equivocados.

Los jóvenes están tomando decisiones muy erróneas, te lo digo porque lo he visto y porque lo he vivido, tratan de llenarse buscando otras salidas, otras soluciones, en cosas que no les sirven de nada y que no edifican a sus vidas como la droga, el cigarro, el alcohol; todo ese tipo de cosas no les trae nada bueno. [...] Es una edad difícil porque no saben lo que quieren. Es la edad de las emociones: un día dicen que sí quieren, otro día dicen que no. Entonces es una edad donde te guías por tus emociones y las decisiones que tomas no siempre son las acertadas. (Entrevista: 041103- Hellen Brais)

La juventud necesita mucha sabiduría porque sus pensamientos están equivocados. Ellos se sujetan a las cosas materiales; un profesionista desea tener éxito, quiere tener mucho dinero, quiere tener cosas y si fuéramos algo sabios, realmente sin necesidad de conocer la palabra, diría “por qué no vivir la vida de una forma sana sin tanta malicia en tu mente”. Vivir sin vanidad, como dicen la palabra, porque todo se va. Si nos preocupáramos por la felicidad creo que nuestro mundo sería diferente. (Entrevista: 111203- Martha Kena)

La juventud no cristiana está equivocada, principalmente, porque la mayoría no cree en Dios, y al no creer en Dios buscamos desgraciadamente y tontamente algo en qué creer. En ese aspecto está mal, y de ahí se deriva todo lo malo, de promover cosas que, entre comillas, están bien como por ejemplo: las relaciones sexuales seguras y el saber tomar bebidas alcohólicas. [...] Ellos [los mundanos] buscan estar alegres basándose en algo que no tiene caso, por medio de borracheras, por medio de drogadicciones, por medio de experiencias, de sentir la adrenalina al máximo. (Entrevista: 101103-Peter Rose)

Los testimonios antes mencionados demuestran la adquisición de un discurso sobre la juventud que circula en nuestra sociedad. Evidentemente, estas imágenes que nos describen son transmitidas por sus padres, quienes están en la posibilidad de hacer una comparación con el pasado que ellos vivieron.

Según he platicado con mis papás [la juventud] va más en decadencia. Ellos siempre me dicen “en mis tiempos no sé qué”. Ellos tienen razón porque la juventud ya está muy descarada. Yo conocí en la primaria a chavos que ahora en la prepa fuman, incluso niños de la primaria fumando, ha ido muy precoz. Por donde quiera ves borrachos jóvenes. (Entrevista: 131103-Alejandra Sánchez)

La juventud no cristiana siento que está muy mal, no sólo porque no conocen de Dios sino porque, de un tiempo para acá, la juventud no cristiana está siendo envuelta por el enemigo. Los están revolviendo en muchísimas cosas que antes no hacían o no tenían ese tipo de costumbres. Lo encuentro en la escuela, en las pláticas, en los relajos, en la vida que llevan. De verdad, yo siento que la juventud está muy liberada. Está siendo muy atacada porque como no tienen a Dios pues lo reciben todo y aquellos que no lo reciben pues son muy contaditos. Ya ves que hay homosexualidad, hay lesbianismo, nos están atacando, pero bien fuerte, a los jóvenes. (Entrevista: 031203- Nell Pérez)

Lo anterior nos muestra que la representación negativa sobre la juventud refuerza, en ellos, lo valioso que es ser cristiano. Sin embargo, aun cuando se reconocen parte de un grupo mayor, el cristianismo, a la vez, se distinguen de ellos. En el discurso aparece la juventud cristiana como igualmente influenciada por la sociedad que las rodea y no todos los cristianos son un ejemplo a seguir. Estas representaciones no son exclusivas de Impacto Juvenil, sino que circulan en la mayoría de las iglesias protestantes, como se puede corroborar al escuchar sus predicaciones en las reuniones generales o reuniones de jóvenes.

Ahora entre los jóvenes cristianos hay de todo. Yo no podría catalogar a todos los jóvenes cristianos [como los mejores] porque muchos nos hemos dejado invadir por el mundo, tenemos mucha influencia, sino checa nuestra vestimenta, siempre a la moda. Ya se ha caído demasiado en la vanidad. También hay mucha influencia del mundo de la música. Yo escucho todo tipo de música cristiana pero hay unos que escuchan música cristiana y música del mundo. Tú los escuchas hablar y dicen

muchas incoherencias. No puedo hablar por todos porque si hay jóvenes muy entregados. (Entrevista: 131103-Alejandra Sánchez)

Yo pienso que a veces los jóvenes cristianos también nos dejamos llevar por las cosas que nos ofrece el mundo, a veces porque se nos limita un poco, no podemos hacer algunas cosas, ¡porque en la Biblia están marcadas como malas! (Entrevista: 111203- Martha Kena)

Los que estamos dentro [del cristianismo] estamos bien ante los ojos de Dios pero no quiere decir que todos sean salvos porque muchos tienen varias caretas: aquí soy un corderito y allá soy un diablo. [...] En los no cristianos hay gente sana, y por eso están bien, lo malo es que no siguen a Dios. (Entrevista: 101103-Peter Rose)

Ahora, en el cristianismo hay gente que sí se mueve y busca a Dios, pero también la mayor parte del discurso se queda en palabras. En la práctica cada persona jala con su grupo, con sus cosas, a menos dentro del círculo donde me desenvuelvo. (Entrevista: 191103-Lana Lang)

Los jóvenes de Impacto Juvenil, obviamente, no se consideran parte de este sector de cristianos “desviados” que viven una doble vida: la terrenal y la espiritual. Para definir a este tipo de individuos usan la palabra “cristinos”, en lugar de cristianos. Pero debo señalar también que la mayoría de ellos expresó haber experimentado, en algún momento, esa vida secular, como una prueba de ahora estar en el camino “correcto”.

Veo una tensión surgida entre lo que desean y están obligados a aceptar. Admitir una atracción a la vida secular es difícil porque dentro de su pensamiento esto es incorrecto. Muchos prefirieron negarlo en la entrevista. Sin embargo, durante las pláticas informales, varios reconocieron que, a veces, deseaban realizar actividades que le son prohibidas como por ejemplo: bailar ó salir con sus amigos no cristianos.

Considero que esta es una edad difícil porque todo te gusta y todo te atrae. Y yo digo: sino lo hago ahorita cuando sea grande me van a dar ganas de hacer algo, ya voy a estar casada y voy a tener hijos. Entonces, hacerlo va a ser más extraño. Es como “vive la vida”, por eso mejor hacerlo y ya no desearlo. Eso es muy mío, eso no me lo enseñaron, pero yo he sacado mi propia definición. Aunque el que quiere ser

malo es malo siempre. Pero sí, es muy difícil ser joven y más como cristiano. (Entrevista: 111103-Luisa Lane).

El resultado de esta tensión es que son incapaces de cumplir con todas las normas lo que finaliza en un ir y venir del mundo evangélico al mundo “secular”, o quizá, la combinación que han hecho de ambos. Por ejemplo: los líderes no permiten ir al cine a sus hijos, pero descubrí que todos ellos han asistido alguna vez, excepto la hija menor que tiene 9 años. Incluso, unos comentarios que llamaron mi atención fueron la confesión de dos de ellos de haber asistido al cine aún en contra de sus padres.

Esto no sólo sucede con estos muchachos, sino con el resto de los miembros, quienes saben que tienen prohibido ciertas acciones pero que aun así las realizan mediante la justificación “no tiene nada de malo”.

Para éstos la doctrina no es el único parámetro para definir “lo bueno” y “lo malo”, sino que ahora las acciones son “correctas”, “erróneas” o “no tan malas” dependiendo del cristal con el que se miren. Por ejemplo, mientras para algunos ir al cine, escuchar música no cristiana o bailar fuera de la congregación no es pecado, para otros sí lo es, y quienes las practican no se consideran “desviados”. Bajo sus propios parámetros ellos no se conciben de manera negativa.

Otra cuestión es que los pecados se jerarquizan. Por ejemplo: ir a la discoteca no es “tan” malo como sí tener relaciones sexuales. Debemos recordar que para los evangélicos, según las predicas, todos los pecados son iguales, no hay de mayor ni menor grado. Pero en la práctica, al momento de justificar sus acciones, si hay una escala. Ello les permite no sentirse culpables por haber incumplido alguna norma y continuar con sus actividades religiosas.

La juventud cristiana de Impacto Juvenil

Desde la perspectiva de Impacto Juvenil, la juventud cristiana se concibe con aquel joven que participa de una religión evangélica (los pertenecientes a otras iglesias cristianas como la católica o las iglesias independientes) pero no todos

son incluidos por considerarlos desviados de la verdadera creencia. La juventud no cristiana incluye todo aquel que no profesa una creencia evangélica; pero frecuentemente tiende a referirse a los que tienen prácticas tales como: la bebida de alcohol, fumar, drogarse, salir a bailes, fiestas, oír música no cristiana, relaciones sexuales fuera del matrimonio, entre otras cosas no bien vistas por las congregaciones religiosas evangélicas.

No obstante, ser cristiano no es garantía de una vida ejemplar, según las normas cristianas. Entre los individuos de este sector de edad también se reconocen “desviaciones hacia lo mundano”. Es por eso que Impacto Juvenil incluye una tercera categoría: *la juventud cristiana de Impacto Juvenil*. La juventud desde Impacto Juvenil, según los líderes, es doblemente valiosa por ser considerada una generación renovada porque portan los valores cristianos evangélicos, y los objetivos y la visión de Impacto Juvenil. Además, porque cuenta con los atributos positivos de la juventud y el poder del Espíritu Santo. Esta conjunción hace de ellos una generación única que representan la esperanza del mañana porque serán el ejemplo a seguir de otros (incluso de adultos); su salvación al evangelizarlos y acompañarlos en sus múltiples problemas sociales pero también impulsarán la Unidad entre cristianos, eliminarán el conflicto entre iglesias e instaurarán la Iglesia de Cristo en la Tierra. Cada uno de ellos, desde sus respectivas iglesias, impulsará una nueva experiencia con lo sagrado y promoverá un cristianismo práctico y alegre porque la salvación no tiene porque depender de complicadas doctrinas, ni se trata de vivir un cristianismo aburrido y sin relación con la vida diaria. Al contrario, se trata de vivir una experiencia con lo sagrado más cercana y real. En resumen, el joven cristiano en Impacto Juvenil es el individuo innovador, amante de Dios, modelo de vida, líder futuro de nuevas generaciones y agente del cambio.

Estas ideas son transmitidas durante sus reuniones y por supuesto, es legitimada religiosamente. Regularmente hacen uso de anécdotas bíblicas donde el protagonista es un joven, aunque la mayoría de las veces se utilizan enseñanzas de la Biblia adaptadas a lo que se espera de ellos. Aquí debo notar que muy pocos

han interiorizado totalmente esta categoría. Y aunque muchos reproducen el discurso, no quiere decir que lo lleven a cabo.

Un ejemplo de esta aceptación y apropiación de las representaciones resocializadas por Impacto Juvenil, y tal vez uno de los más perceptibles, puede entreverse en el discurso de una chica:

[Impacto Juvenil] está ofreciendo la posibilidad, para los que conocen [a Cristo], aparte de integrarse [a la agrupación] y formar parte de una gran aventura, y de un gran sueño, de *llegar a ser líderes*, porque, como todo cristiano, uno anhela llegar a ser un líder. Y para los que no son cristianos, aparte de conocer a Cristo y experimentar el gran amor que Dios tiene, y poder vivir bajo la voluntad y gracia de Dios, la agrupación estará ofreciendo una villa juvenil donde muchos jóvenes de bajos recursos podrán involucrarse en varias actividades. Ya ves que muchos jóvenes están en la calle pidiendo limosnas o drogándose (Entrevistas: 051103-Molly Palacios).

Ella refleja su compromiso con la agrupación pero, también, su acción. Molly es uno de los miembros más activos. Tiene 2 años y 6 meses de asistir a Impacto Juvenil. Ahí participa en el ministerio de mimos y teatro, es líder del primero y está incorporando un nuevo ministerio: el de Expresión Corporal.⁶¹

A este miembro la he clasificado como susceptible a la resocialización primaria porque, aunque es conversa, pertenece a una iglesia neopentecostal. Por lo que su resocialización en la agrupación depende de la reelaboración de algunos elementos. Cree en los dones del espíritu santo y las caídas espirituales. Ella tiene el don de lenguas el cual ha manifestado repetidas veces durante el ritual. También tiene el don de interpretación de lenguas, el de profecía, el de sanidad y el de la fe. La mayoría de éstos, los ha descubierto y desarrollado en Impacto Juvenil.

Ella y 9 miembros más, por su discurso y acción, han aceptado y apropiado la mayoría de las representaciones transmitidas por Impacto Juvenil. Regularmente, como ya mencioné, son los que participan de un ministerio y llevan más de un año

⁶¹ Datos obtenidos de la encuesta levantada en Impacto Juvenil, del 20 de Septiembre del 2003 al 23 de Septiembre de 2003.

de asistir a las reuniones. Y aunque cumplen con la mayoría de las normas establecidas reconocen que no las cumplen todas. No obstante, el resto de los miembros dada su poca resocialización, no ha llegado a introducir completamente en su discurso la representación sobre *joven cristiano de Impacto Juvenil*, mucho menos identificarse con ésta.

Identidad religiosa e identidad juvenil

Gilberto Giménez (1993) trata sobre el problema de cambio de identidades sociales, particularmente del cambio de identidades religiosas. Considera que este tópico reviste de interés para comprender fenómenos como el retorno de lo religioso con formas novedosas. Para ello estudia, primero, los cambios de identidad colectiva. El autor realiza una clasificación sobre los tipos de cambios: transformación y mutación. La transformación sería un proceso adaptativo y gradual que ocurre en la continuidad sin afectar significativamente la estructura de un sistema. La mutación en cambio, supondría una alteración cualitativa del sistema; es decir, el paso de una estructura a otra. La mutación puede realizarse de dos modos: por fusión y por fisión.

Posteriormente observó cómo estas múltiples posibilidades de cambio se manifiestan en el campo de las identidades religiosas. Encontrando que, al igual que toda identidad colectiva, también las identidades colectivas religiosas se transforman con el tiempo por exigencia de adaptación y de reequilibración con su entorno, por más que trate de disimular ideológicamente sus discontinuidades bajo la continuidad. Como ya he mencionado Impacto Juvenil es un ejemplo de estas adaptaciones. Giménez (1993) sostiene que los cambios en el plano de las identidades religiosas colectivas condicionan de algún modo y hacen posibles las transformaciones de la identidad religiosa individual. Y es este tópico el que nos interesa resaltar ¿por qué los jóvenes de distintas iglesias evangélicas se están afiliando a Impacto Juvenil?

A partir de las monografías antropológicas Giménez (1993) intenta responder a cómo se produce la conversión individual a las agrupaciones religiosas no católicas en México, particularmente en el sureste. Encuentra que la conversión se debe a algún tipo de interés correlativo a la situación de privación (anomia, soledad, angustia económica, problemas de salud, entre otras) pero también por interés racional combinado con la “estrategia indirecta”. Este interés racional se debe a que el creyente reconoce su eventual utilidad. Pero como no se puede poseer la fe con un mero acto de voluntad, entonces, el incrédulo de buena voluntad, decide intencionalmente comportarse en todo como si creyera, con lo cual espera alcanzar poco a poco la fe por resonancia o inducción (estrategia indirecta).

El modelo de cambio de identidad religiosa sugiere que el cambio nunca se produce de forma instantánea, sino mediante un proceso, más o menos, largo y gradual. Lo que significa que la mera afiliación religiosa no necesariamente implica que se adquirió la nueva fe. Ésta podría sobrevenir en la medida en que el individuo aprenda a conducirse en todo como los demás miembros del grupo, y sea juzgado según los valores y las normas del grupo.

La presente investigación no trató sobre un estudio de “conversión” porque los jóvenes ya pertenecen al evangelismo pero sí de la “circulación” o movilidad de los jóvenes entre dos grupos religiosos: su iglesia e Impacto Juvenil. Esto es importante destacar porque los muchachos que allí asisten no se proponen cambiar sus creencias o mudarse de religión. De allí la insistencia de la agrupación por no denominarse una Iglesia. No obstante, podemos hablar de una alternancia de “afiliación religiosa” que no supone una ruptura con su anterior grupo religioso sino un proceso adaptativo y gradual que ocurre en la continuidad. Evitando así un cambio drástico y conflictivo.

La integración del joven a Impacto Juvenil se debe al factor interés (ofrece orientación, atención, un espacio para y de jóvenes, actividades lúdicas y de diversión, la oportunidad de conocer otras personas de su misma edad y hacer

amigos, entre otras cosas).⁶² Con el tiempo y la interacción el individuo desarrolla una identidad religiosa, lo que lleva a reinterpretar los motivos de su afiliación inicial y su permanencia, que poco o nada tiene que ver con lo religioso.

El cambio puede entretenerse, en el discurso de algunos miembros, que han asimilado algunas o varias propuestas de Impacto Juvenil, y cuya resocialización es casi total o que se encuentran en proceso. Por tanto, mostraré algunos testimonios donde legitiman, desde el ámbito “espiritual,” su estancia en la agrupación. Observemos algunas expresiones utilizadas: “Entonces yo creía—ahora sé”, “yo me alejé porque—pero ahora sé”, “yo hacía—pero ahora ya no”.

El primer testimonio es el de una muchacha que tiene 21 años y es pentecostal. Tiene dos años en Impacto Juvenil, es cantante del grupo de alabanza Anagénesis y participa en el ministerio de mimos. Tiene el don de lenguas y ha experimentado las caídas espirituales, aunque, todas desarrolladas en su iglesia. A ella la he clasificado como susceptible de la resocialización primaria porque su cambio radicó en una revaloración de sus creencias.

Desde que estoy aquí me he consagrado mucho más y sobre todo he aprendido a dejar cosas por Él, porque antes siempre dejaba el servicio por la escuela. No tenía un compromiso con Él. Entonces aquí aprendí que el servicio debía formar parte de mí y lo demás debía quedar en segundo lugar. [...] También ha cambiado mi forma de pensar porque antes veía el evangelio como algo aburrido. Cuando entro a Impacto Juvenil me doy cuenta que estaba en un error pensar que tenía que seguir la dirección que los hombres nos han marcado, entonces cambió y digo: “es que puedo hacer esto y no es malo, no estoy desobedeciendo a Dios” (Entrevista: 031203- Nell Pérez).

El segundo caso es el de Martha que tiene 19 años, es pentecostal. Tiene dos años de asistir a Impacto Juvenil y participa en el ministerio de mimos. A ella la he clasificado, también dentro de la resocialización primaria. Tiene el don de lenguas y el de intercesión.⁶³ También ha experimentado las caídas espirituales. Pero

⁶² Véase capítulo 3, apartado “Circunstancias de la socialización”.

⁶³ El don de intercesión —según Martha— sucede durante la adoración cuando la persona comienza a derramar lágrimas y a quebrantarse; cuando la presencia del Espíritu Santo es fuerte, ello se manifiesta con el balbuceo y el temblor de la mandíbula.

todas estas manifestaciones las ha desarrollado en su iglesia. Aparentemente su transformación sólo dependió de un cambio de percepción.

[Impacto Juvenil ha cambiado] mi forma de ver la vida cristiana porque yo antes no conocía un mundo cristiano como el que conozco ahora. Antes mi vida cristiana era demasiada cerrada, demasiado limitada. Yo nada más conocía a los de mi iglesia y a los de otra iglesia de mi misma denominación que están aquí [en Tuxtla Gutiérrez.] Antes no veía que había tanta gente cristiana aquí y, pues, eso ahora ha cambiado mi idea. (Entrevista: 111203- Martha Kena)

El tercero, Cloé tiene 19 años y es bautista. Lleva un año de asistir y participa del ministerio de mimos. A ella la he clasificado dentro de la resocialización secundaria porque supone la reelaboración semi-abrupta de algunos elementos. Por tanto, su transformación es más evidente que en los dos casos anteriores.

Antes iba a las discotecas y me gustaba bailar, pero luego me integré a Impacto Juvenil y me puse a pensar mucho en lo que es Dios. Ahora me he entregado más a Dios, y hay libertad, porque de que tenemos libertad tenemos libertad de hacer las cosas pero tú sabes hasta donde lo vas hacer. Sin embargo, con tus principios y tus valores puedes disfrutar la vida sin hacer esas cosas. [...] Ahora mi forma de pensar es diferente [a la de mi iglesia], por ejemplo: yo no hablo en lenguas, pero hace poco quería hablar en lenguas pero no sucedió nada. Entonces digo: Dios va a hacer su voluntad como él quiera y sin doctrinas porque Dios no es una religión. (Entrevista: 061103- Cloé Sullivan)

La resocialización de esta persona ha sido lenta pero efectiva. Ella no ha desarrollado el don de lenguas, ni las caídas espirituales, ni ninguna otra manifestación del Espíritu Santo, pero cree en ello. Su resocialización ha representado un conflicto para ella, porque en su iglesia no aceptan las creencias que enseña la agrupación y, en algún momento, se ha encontrado en el conflicto de aceptar las ideas de Impacto Juvenil o no hacerlo. No obstante, de manera lenta, ha comenzado a introducir elementos como la danza, aplaudir en la alabanza o alzar sus manos, cuestión que no le causa conflicto como hablar en lenguas. Por tanto, considero que su resocialización finalizará exitosamente.

El siguiente caso es de Peter Rose quien tiene 25 años. Tiene 3 meses de asistir a Impacto Juvenil, no tiene ningún rol definido y aunque no tiene dones ni ha experimentado una caída espiritual ha manifestado su interés. Su cambio reside en su percepción de la vida cristiana y la aceptación de algunas expresiones corporales.

Desde que llegué a Impacto Juvenil he aprendido, más que nada, a leer [la Biblia]. Me han ayudado a no hacer lo que antes hacía, a estar contento y a ver que tenemos un propósito en la vida. Antes miraba la vida simple y con preguntas tontas: ¿Qué hacemos acá?, ¿Para qué nacimos? ¿Por qué nacimos? ¿Quién nos hizo? ¿Para qué nos hizo? De alguna u otra forma se me han respondido esas preguntas. [...] A mí me gusta bailar, me mueven los ritmos, pero ahora quiero que me mueva la música que tenga la palabra de Dios. (Entrevista: 101103-Peter Rose)

A él, también, lo he clasificado como de una resocialización secundaria por pertenecer a una iglesia bautista por dos años. Sin embargo, este caso es diferente al anterior, la reelaboración de algunos elementos no representa una ruptura abrupta con su anterior adscripción. Esto por ser converso y, considero no tenía asentadas bases sólidas, como la chica bautista quien nació dentro de ésta iglesia, quien además ha mostrado una resocialización más lenta. No puedo afirmar que dicha resocialización tenga éxito.

Continuando, la resocialización permite el traslado de su agrupación religiosa a otra. Pero no en todos ésta es efectiva. El estancamiento en la agrupación, así como la deserción de muchos miembros muestra una falla en el proceso de la resocialización. En el caso de los miembros que permanecen, obviamente, han encontrado elementos de identificación. El reconocerse recíprocamente, de manera unitaria, en un grupo puede ser un indicativo de que han adquirido una identidad colectiva pero ésta es ¿religiosa o juvenil?.

Los elementos de identificación los puedo clasificar de esta manera. El primero es participar de una comunidad religiosa universal: los cristianos evangélicos. Esto se refiere a que el individuo se reconoce como parte de un gran colectivo que rebasa las fronteras de la congregación religiosa. En segundo, participar de una serie de prácticas que identifican como juveniles como la música, las obras de teatro y

mimos, la participación en congresos y campamentos. Puntos de identificación entre los jóvenes. Todas estas prácticas permiten la conjunción en un espacio donde comienzan a relacionarse e interactuar, lo que permite afianzar lazos de amistad y compañerismo.

En esta interacción se descubren experiencias similares como jóvenes, pero sobre todo como cristianos. Lo que nos lleva a un tercer punto, compartir experiencias comunes que los diferencian de los no cristianos como, por ejemplo, haber experimentado la posesión del Espíritu Santo, mediante el hablar en lenguas y las caídas espirituales; pero también comparte experiencias como no poder ir a discotecas con sus amigos, entre otras serie de prohibiciones que enfrentan los evangélicos.

A nosotros los jóvenes cristianos se nos limitan en algunas cosas. Yo a veces digo “pero es que mis amigos hacen esto”. Uno no puede ir a discos con ellos, aunque te inviten. Tengo una amiga que me dice “vamos, vamos”, y yo le digo “no, no puedo ir”. Y decirle eso se me hace feo. Es como decirle algo malo a ella. Es algo difícil como cristiana enfrentar al mundo. Y aunque la vida cristiana tiene muchas limitaciones también tiene cosas buenas, por ejemplo, como cristiano te admiran y te dicen “no fumas, no tomas, que bueno porque yo no puedo dejar el cigarro” o “yo no puedo dejar de tomar” y te das cuentas que tienes cosas buenas. La vida cristiana tiene su pro y su contra. (Entrevista: 111203- Martha Kena)

También comparten problemas de todo tipo que los hace identificarse, como por ejemplo, los problemas que surgen dentro de la iglesia. Algunos otros son sobre el noviazgo, crisis de creencias, preocupaciones personales, entre otros.

Ahora que convivo con jóvenes que pertenecen a diferentes iglesias veo las cosas distintas. Antes pensaba que sólo en mi congregación había muchos problemas pero cuando platicas con otros te das cuenta que todos estamos iguales. A veces [uno dice] “me voy a ir para allá, porque allá no hay problemas” pero si no hay una cosa hay otra. (Entrevista: 031203- Nell Pérez)

Escuchar los testimonios de muchos me ha ayudado a reflexionar sobre mi vida porque viene de gente que, a veces, ha pasado por tu misma situación y yo pensaba que era la única. (Entrevista: 041103-Hellen Brais)

Estas experiencias comunes, los gustos y la preferencia a ciertas prácticas religiosas, así como la identificación hacia las actividades que realizan en común, los ha llevado a definir una identidad que los distingue del resto de los cristianos, así como de los adultos cristianos. Por lo que puedo decir que han desarrollado una identidad tanto cristiana como juvenil.

Hay que recordar, según Giménez (1993), la identidad de la persona tiene un carácter pluridimensional. Esto como resultado de la inserción de la persona en diferentes círculos. Lo que indica que la identidad religiosa, como de joven, no es la única sino que el joven tiene otras identidades. Sin embargo, dado lo limitado de este estudio no nos extenderemos hacia otras dimensiones donde se mueve el joven, aunque es importante apuntarlo.

Otra identidad más, es la desarrollada como parte de Impacto Juvenil. No todos los miembros tienen una identidad cristiana y juvenil, no todos se identifican con la agrupación. La identificación del individuo con el grupo depende del grado de resocialización adquirida y su relación con los miembros restantes. Algunos testimonios recogidos en el campo expresaron que no se sentían parte del grupo porque algunos no los aceptaban y no hacían el esfuerzo por entablar lazos de amistad con ellos.

En cuanto a los que han desarrollado una identificación con la agrupación la identidad no es aceptada sin reelaboraciones. Los jóvenes viven un tiempo en que pueden producir sistemas de significación de los que tienen necesidad, para situarse en un universo complejo y cambiante. Así el proceso de formación de la identidad juvenil cristiana se da conjuntamente, entre debates y acuerdos: lo que los jóvenes producen y los líderes permiten, lo que los líderes dan y lo que los jóvenes reciben. Ambas partes participan de la construcción de una o varias identidades juveniles religiosas.

CONCLUSIONES

Este trabajo se propuso analizar el proceso a través del cual los jóvenes integrantes de Impacto Juvenil, pertenecientes al evangelismo en la ciudad de Tuxtla Gutiérrez, son resocializados en una agrupación cristiana. Esto con el fin de entender por qué ellos se están afiliando.

Su llegada a la agrupación se dio por varias razones: primordialmente, por invitación de amigos, compañeros de iglesia y, en algunas ocasiones, de familiares. Otros asistieron al congreso y ahí fueron invitados a participar en la agrupación.

Estos jóvenes tomaron la decisión de asistir a Impacto Juvenil porque les ofrece un espacio de y para jóvenes, con actividades “juveniles” distintas a las de sus iglesias. La idea de contar con un espacio, donde el centro de atención son ellos, encantó a muchos. Pero sobre todo los ofrecimientos que los líderes hacen sobre la oportunidad de opinar sobre diversos temas, sugerir nuevas formas de evangelización, actividades novedosas, conocer a otras personas de su misma edad, no ser una iglesia y no tener un pastor.

La oferta de no ser una Iglesia es de suma importancia para que los jóvenes tomen la decisión de asistir a la agrupación. Ellos ya cuentan con una iglesia, con la que muchos tienen una obligación y tareas que cumplir. No se plantean un cambio de adscripción religiosa pero sí una alternancia con otro grupo religioso. Asisten porque les ofrece “algo” distinto a su iglesia, sin obligaciones y sin el control relativo de una institución.

La asistencia no implica una afiliación a la agrupación primero hay un reconocimiento del terreno. Durante su estancia se percatan de las contradicciones del discurso de los líderes. En primera, aun cuando dicen que hay libertad de asistir, siempre se está reprendiendo sobre la inasistencia a las reuniones, el poco apoyo y la falta de lealtad con la agrupación; constantemente se está induciendo a adquirir un compromiso, que muchos evaden.

También, aun cuando reiteran que no es una iglesia su organización es similar a la de una. Cuentan con cinco ministerios, líderes, discipulados por grupo e individuales, reuniones generales y reuniones de estudio bíblico y de oración. Incluso, aún cuando el líder no se nombra como pastor se desempeña como tal: asesora y cuida a los jóvenes, realiza estudios bíblicos y predicaciones. Su esposa, lo apoya encargándose de las jovencitas y de algunas tareas de organización y de la oración. Además, aun cuando intenta eliminar toda religiosidad, ésta solo es externa, de apariencia, sigue siendo igualmente tradicional.

Otro punto es que, aún cuando se toman en cuenta las opiniones de todos no significa que se lleven a cabo las ideas aportadas. El líder, junto con un pequeño grupo de jóvenes, es el que decide sobre lo que debe hacerse o no. Ello provoca que algunos se sientan rechazados. Asimismo, algunas actividades son atractivas para los jóvenes como los congresos y los campamentos. Pero no todas son del agrado de todos. Mientras para algunos las actividades programadas son alegres, divertidas y modernas para otros no es así, incluso les parecen anticuadas como el uso de mimos para evangelizar. Por último, durante su estancia el joven se percata de la inclinación religiosa de la agrupación y debe decidir continuar o no. En gran parte porque se ven inducidos constantemente a aceptar las creencias y prácticas religiosas de los líderes. Y aunque este conflicto pareciera exclusivo de los bautistas por no comulgar con su doctrina, hay jóvenes pentecostales que tampoco aceptan todas sus imposiciones.

Estas contradicciones llevan a varios jóvenes a desertar de la agrupación, pero no considero que sean las razones principales. Encontré que otros jóvenes se quedan, a pesar de la relativa falta de coherencia en lo ofrecido por los líderes, incluso se comprometen. Aunque también debo señalar que no por ello aceptan todas las prohibiciones que se les hacen, podría decir que aceptan algunas mientras otras las ignoran, la selección depende del individuo. Entonces, la razón de afiliarse lo hallé en que encontraron amigos.

La interacción con los líderes y el resto de los miembros genera una identificación emocional con la agrupación, es decir, produce un sentimiento colectivo del “nosotros” en contraposición de los “otros”. De tal forma que Impacto Juvenil se convierte en un lugar de estima y al que se pertenece, un espacio donde encuentran con quiénes compartir sus problemas, inquietudes, intereses, gustos, entre otras cosas. Sin embargo, no para todos es así, algunos jóvenes — especialmente de nuevo ingreso— son rechazados (no explícitamente) por el resto de los miembros lo que los hace alejarse de la agrupación. Lo anterior me lleva a concluir que la permanencia y afiliación al grupo depende del tipo de interacción y los lazos afectivos desarrollados.

De esta manera, aunque el factor doctrinal influye en la decisión de ingresar a la agrupación o no hacerlo, no es el más importante como ocurre también con la adscripción a diversas iglesias evangélicas. Así, encontrar amigos y actividades acorde a sus gustos e intereses es más trascendental que la iglesia en sí.

Otra causa que veo es el interés de encontrar un “sentido” a sus creencias. Para los jóvenes es difícil no cuestionarse sobre lo que creen. En un mundo donde confluye una pluralidad de formas de vida y de pensamiento religioso —y no religioso—, hace que las personas, en ocasiones, se sientan inseguras y perdidas. Es imposible dejar de preguntarse por qué debe vivirse de tal manera y no de otra.

Es precisamente lo que sucede con estos jóvenes evangélicos que, por un lado, se ven atraídos a la vida “secular” y, por otra, se ven obligados a aceptar la vida cristiana inculcada por sus padres. Todos ellos expresaron en algún momento haber experimentado esa vida secular. Y, aunque muy pocos lo confesaron, todos están tentados, continuamente, a realizar actividades que en su iglesia son prohibidas.

Lo anterior no supone que el individuo ha dejado de creer, sino más bien se cuestiona lo correcto e incorrecto de algunas acciones que le son prohibidas. Es allí donde surge la crisis: “Yo creo en Dios pero no le veo nada de malo en bailar”, “No creo que ir al cine sea malo, tal vez sí en exceso”. Expresiones como éstas las

escuche repetidas veces. En mi opinión resulta una tensión entre lo que se espera de ellos y aceptan, pero que son incapaces de alcanzar.

De este modo, los jóvenes se apropian del espacio ofrecido por Impacto Juvenil para reelaborar sus creencias y construir nuevos significados en el marco de sus experiencias personales, como de grupo, lo que finaliza en una religiosidad personalizada (adaptada más a sus gustos e interés), des-institucionalizada (sin el control de una iglesia) y moderna (con libertad de realizar algunas actividades antes prohibidas como ir al cine o vestir a la moda) y, sobre todo, práctica (cuyos principios son aplicables a la vida cotidiana).

Una religiosidad o religiosidades que hacen que sus creencias cobren un sentido distinto y lleven al individuo a la re-valoración de su religión. Esto no quiere decir que todos pasan por este proceso, no para todos tiene el mismo sentido.

Lo anterior abre una línea de investigación donde sería de utilidad conocer este supuesto conflicto por el que pasan los jóvenes evangélicos. Algunas preguntas interesantes a responder serían: ¿Todos los jóvenes evangélicos pasan por esta tensión entre lo que quieren hacer o hacen y se les prohíbe? ¿Quiénes pasan por éste debate personal? ¿Por qué pasan por ello? ¿En qué finaliza este proceso? ¿Todos regresan a su religión?

Por otro lado, este estudio me empuja a señalar que los miembros de Impacto Juvenil, representantes de una generación nacida dentro del evangelismo, ya no pueden ser estudiados desde la conversión. Ello plantea nuevos retos para conocer su vivencia religiosa, la manera en que captan y elaboran sus creencias y ese fervor inicial de sus abuelos o padres conversos y, sobre todo, cómo interaccionan con una sociedad que sigue siendo mayoritariamente católica. Esto es sólo una reflexión que me gustaría dejar para futuras investigaciones. No obstante, considero que el estudio que presento puede aproximarnos a entender la vivencia religiosa de los jóvenes y los cambios que se están gestando en el escenario religioso chiapaneco y particularmente el de la ciudad capital.

Continuando, los líderes no son ignorantes ante esta situación de “crisis” y saben que no tienen control sobre sus miembros. Lo que se refleja en los cultos,

reuniones generales y estudios bíblicos, donde constantemente se sermonea sobre la conducta de los miembros, tratando de hacerlos entender sobre lo que se espera de ellos. Pero también saben que no pueden retenerlos ni obligarlos a aceptar sus creencias. Ni siquiera sus pastores pudieron persuadirlos de no asistir a la agrupación. Entonces, ¿hacia donde va Impacto Juvenil?

La alternativa religiosa propuesta los ha insertado en el mercado religioso chiapaneco específicamente de Tuxtla Gutiérrez, de manera relativamente exitosa entre los miembros de iglesias evangélicas de esta ciudad. El poder de convocatoria que tienen durante sus congresos es notable, el problema se muestra en que no pueden mantener una membresía estable, precisamente por sus contradicciones e interacciones al interior.

A esto debo agregar que la agrupación no cuenta con el apoyo de otras iglesias, precisamente porque se conforma de sus propios miembros. Y esperar que los líderes y pastores cedan a sus fieles es incongruente en un mundo donde se compite por ellos.

Impacto Juvenil es una muestra de que no todos los proyectos religiosos lanzados al mercado religioso tienen éxito gratuito, estos luchan por su supervivencia. Posiblemente para que esta agrupación considere un futuro deberían dejar tener más participación de sus miembros, quienes son precisamente quienes saben cuál es su necesidad.

También deberían considerar que la falta de control que tienen sobre los jóvenes, su indiferencia con respecto a algunas actividades religiosas y su carácter inseguro sobre lo que desean o no, son sólo síntomas de una “crisis de sentido” — en términos de Berger y Luckmann (2002)— y no exclusivamente características propias de su edad.

Por último, considero que el relativo estancamiento de esta agrupación es por su carácter precisamente “tradicional” aunque diga que es moderno. Por ello para que sobreviva debe retomar su discurso inicial y no convertirse en una iglesia, como apuntan los datos. Ya que recuerdo que la propuesta de Impacto Juvenil ha sido aceptada por los jóvenes, el problema ha sido sus contradicciones al interior

de ésta. De este modo concluyo que los jóvenes se están afiliando a Impacto Juvenil por la necesidad de amigos y el interés de encontrar un sentido a sus creencias.

ANEXOS

impacto
¿QUIENES SOMOS?

Un grupo de personas con un gran deseo de servir a nuestros semejantes.

Una fuerza nacida de la necesidad de nuestra sociedad.

Sencillamente personas con necesidades como tú, pero que nos hemos unido para apoyar a otras personas con mayores necesidades que las nuestras, en fin, somos servidores.



-NUESTRO OBJETIVO:

Rescatar a la juventud necesitada e integrarlos como ciudadanos de provecho y útiles a la sociedad.

La juventud actualmente busca soluciones a su problemas.



¿A QUIENES?

A la juventud tanto de la ciudad como del campo de escasos recursos y a quienes, por necesidad lo requieran.

¿COMO HACERLO?

Asistiendo, auxiliando, formando, adiestrando, capacitando, ofreciendo oportunidades, preparando e integrandolos a la familia y a la sociedad.

Unirnos para prevenir: Todos tenemos derecho a la vida y a vivirla, pero existen muchos jóvenes que claman vida y apoyo para poder vivirla



La mayoría de los jóvenes que estan ahogandose en la pobreza, en la estrechez de amor familiar, en la incultura por falta de oportunidades, buscan solución a sus problemas, pero no hay caminos que andar, solo uno, la perdición

Unirnos para prevenir es nuestra solución. Quizá no podamos hacer mucho, pero un joven que apoyes, un joven que ames, a uno que animes es la salvación y la esperanza de uno que vive y desea tu ayuda para vivir y salir de la desilusión.



JÓVENES CON PR

actojovenichiapas@hotmail.com

Folleto 1:A

POR UN JOVEN MEJOR

Nos es muy doloroso pensar que la esperanza en el país está muriendo cuando un joven no encuentra cobijo en la sociedad.

Nada hay más triste que el desaliento, la desesperanza y la falta de fuerzas para luchar.

Nuestro país es hermoso, y quienes lo formamos somos también herencia hermosa, pero existe una parte enferma que mina las fuerzas de todos, y es la juventud que se pierde, que no encuentra un lugar en la sociedad por falta de visión, por falta de apoyo.

La fuerza de un país radica en los jóvenes.

La fortaleza de mañana son los jóvenes de hoy.

En nuestra sociedad los valores se han ido perdiendo, la juventud se está equivocando de camino, el desempleo, la pobreza, la falta de orientación en los jóvenes está destruyendo los valores, ellos buscan respuesta a sus necesidades, la buscan desesperadamente tratando de encontrarla en cualquier lugar y comienzan a caminar por sendas erróneas, el vicio, la droga, la vagancia, el robo, el asesinato, algunos llegan hasta el suicidio, y aquella fuerza, y aquel divino tesoro y aquella esperanza nuestra muere.

Ha llegado el momento de actuar, y, **ACTUAR UNIDOS;** Juntos para salvar una parte de nuestro mundo. Solos no podemos lograr nada, unidos podemos alcanzar grandes logros.

Alguien dijo por ahí: denme un punto de apoyo y moveré al mundo.

Busquemos apoyo uno con otro, unamos nuestras fuerzas para rescatar algunos jóvenes; Sabemos que no podemos salvar a todos, pero con tu ayuda liberaremos de la opresión del vicio, de la desesperanza a un joven, liberaremos a un enemigo potencial de tu hijo.

Folleto 1:B

BIBLIOGRAFÍA

- Alarcón A., Henao F, Montes R (1986), *Bandas juveniles en una zona industrial de la ciudad de México*, Tesis de Licenciatura, México: ENAH.
- Alducin Abitia, Enrique (1998), "Los jóvenes mexicanos y sus valores al fin del milenio" en Jaime Arturo Padilla (Compilador), *La construcción de lo juvenil*. Reunión Nacional de Investigadores sobre Juventud. Casa Joven, Centro de investigación y estudios sobre la juventud, pp. 27-28.
- Bastian, Jean-Pierre (1997), *La mutación religiosa de América Latina. Para una sociología del cambio social en la modernidad periférica*. México: FCE.
- Berger, Peter (1999), *El dosel sagrado. Para una teoría sociológica de la religión*. España: Kairos.
- Berger, Peter y Thomas Luckmann (1995), *La construcción social de la realidad*. Buenos Aires: Amorrortu editores.
- Biblia de Referencia Thompson (1993), Versión Reina-Valera Revisión de 1960; EUA: Editorial Vida.
- Brito Lemus, Roberto (2002), "Identidades juveniles y praxis divergente; acerca de la conceptualización de la juventud" en Alfredo Nateras Domínguez (Coordinador), *Jóvenes, culturas e identidades urbanas*, México: UAM-Iztapalapa, pp.43-59.
- Campos García Rojas, Erendida (2003), *Relación entre prácticas cotidianas y creencias católicas entre la población joven. Estudio de caso en Córdoba, Veracruz*. Tesis de licenciatura, México: ENAH.
- Díaz Cruz, Rodrigo (2002), "La creación de la presencia. Simbolismo y performance en grupos juveniles" en Alfredo Nateras Domínguez (Coordinador), *Jóvenes, culturas e identidades urbanas*, México: UAM-Iztapalapa, pp. 19-41.
- Díaz Sánchez, Ruth Mónica (1999), *La redención de las negociaciones: Jóvenes católicos en Tuxtla Gutiérrez, Chiapas*. Tesis de maestría en antropología social, Guadalajara: CIESAS.
- De la Rosa, Milca (1997), *El ritual protestante tradicional y neopentecostal ante la secularización en la ciudad de Puebla*, Tesis de Maestría, México: CIESAS.

- Feixa Pàmpol, Carles (1988), *La tribu juvenil. Una aproximación transcultural a la juventud*, Edizioni l'Occhiello, Torino.
- (1998), *El reloj de arena, culturas juveniles en México*, Colección Jóvenes No. 4, México: Causa Joven.
- (2000), "Los espacios y los tiempos de las culturas juveniles" en Gabriel Medina Carrasco (Compilador) *Aproximaciones a la diversidad juvenil*, México: El colegio de México, Centro de Estudios Sociológicos, (pp. 45-60).
- Gama, Federico (2002), "Mexican Pride. Retratos de la vida loca" en Alfredo Nateras Domínguez (Coordinador), *Jóvenes, culturas e identidades urbanas*, México: UAM-Iztapalapa, pp.75-90.
- García Robles, Jorge (1985), *¿Qué transa con las bandas?*, México: Posada.
- Garma Navarro, Carlos (2000) "La socialización del don de lenguas y la sanación en el pentecostalismo mexicano" en *Revista Alteridades*, México, pp. 85-92.
- (2002), "El himnario a la industria de la alabanza: un estudio sobre la transformación de la música" en Alfredo Nateras Domínguez (Coordinador), *Jóvenes, culturas e identidades urbanas*, México: UAM-Iztapalapa, pp. 205-222.
- Geertz, Clifford (1995), *La interpretación de las culturas*, Barcelona: Editorial Gedisa.
- Giménez, Gilberto (1993), "Cambios de identidad y cambios de profesión religiosa" en Guillermo Bonfil Batalla (Compilador) *Nuevas Identidades Culturales en México*, México: CONACULTA, pp. 23-54.
- Gómezjara, Francisco et. al. (1987), *Las bandas en tiempos de crisis*, México: Nueva sociología.
- Govela Espinoza, Roberto (1996), *Identidades urbanas: el caso del grupo juvenil católico de san Miguel*. Tesis de maestría en antropología social, México: CIESAS.
- Hernández, Laura (2002), "De lenguajes juveniles urbanos. La formación de conceptos en caló" en Alfredo Nateras Domínguez (Coordinador), *Jóvenes, culturas e identidades urbanas*, México: UAM-Iztapalapa, pp. 61-74.
- INEGI (1960), *VIII Censo General de Población*, Estado de Chiapas, México. Secretaría de Industria y Comer.

- INEGI (1970), *IX Censo General de Población*, Estado de Chiapas, México: Secretaría de Industria y Comer.
- INEGI (1980), *X Censo General de Población y Vivienda*, Volumen I, Estado de Chiapas, México: Secretaría de Programación.
- INEGI (1990), *XI Censo General de Población y Vivienda* (Tabulados Básicos), Resultados definitivos Tomo I, Estado de Chiapas, México: INEGI.
- INEGI (2000), *XII Censo General de Población y Vivienda*, Estado de Chiapas, México: INEGI.
- Jodelet, Denise (1993), "La representación social: fenómenos, concepto y teoría" en Moscovici, Serge (Compilador) *Psicología Social Tomo II. Pensamiento y vida social. Psicología y problemas sociales*. Barcelona: Editorial Paidós, pp. 469-495.
- Leach, Edmund (1993), *Cultura y comunicación. La lógica de la conexión de los símbolos*, Madrid: Siglo Veintiuno.
- Lorenzo, José (1994), *Bandas juveniles. Perspectivas teóricas*, México: Trillas.
- Luengo González Enrique (2000), "Valores y Religión en los jóvenes" en José Antonio Pérez Islas (Coordinador), *Jóvenes: una evaluación del conocimiento. La investigación sobre juventud en México 1986-1999*, Colección Jóvenes No. 5 Tomo I, México: Causa Joven, pp. 135-202.
- Marcel, Rodrigo (1991), *Las bandas juveniles en un pueblo del Estado de México: estudio etnográfico de una banda*, Tesis de Licenciatura, México: Escuela de Antropología de Toluca.
- Marcial, Rogelio (1997), *La banda Rifa, Vida cotidiana de grupos juveniles de esquina en Zamora, Michoacán*; Zamora Michoacán: El Colegio de Michoacán.
- Masferrer Kan, Elio (1998), "La configuración del campo religioso latinoamericano, el caso de México" en Elio Masferrer Kan (Compilador), *Sectas o Iglesias, Viejos o nuevos movimientos religiosos*, México: ALER, y Plaza y Valdez.
- Mead, Margaret (1979), *Adolescencia, sexo y cultura en Samoa*, Buenos Aires: Paidós.
- Medina Carrasco, Gabriel (2000), "Presentación. Abrir caminos en la reflexión sobre la condición juvenil" en Gabriel Medina Carrasco (Compilador), *Aproximaciones a la*

- diversidad juvenil*, México: El colegio de México, Centro de Estudios Sociológicos pp. 9-15.
- Navarro Kuri, Ramiro (2000), "Cultura Juvenil y Medios" en José Antonio Pérez Islas (Coordinador), *Jóvenes: una evaluación del conocimiento. La investigación sobre juventud en México 1986-1999*, Colección Jóvenes No. 5 Tomo I, México: Causa Joven, pp. 67-115.
- Pérez Islas, José Antonio, et al. (2000), *Jóvenes: una evaluación del conocimiento. La investigación sobre juventud en México 1986-1999*, Colección Jóvenes No. 5 Tomo I y II, México: Causa Joven.
- Reguillo, Rossana (1991), *En la calle otra vez. Las bandas: identidad urbana y usos de la comunicación*. Guadalajara: ITESO.
- (2000), "Las culturas juveniles: un campo de estudio. Breve agenda para la discusión" en Gabriel Medina Carrasco (Compilador), *Aproximaciones a la diversidad juvenil*, México: El colegio de México, Centro de Estudios Sociológicos. pp. 19-43.
- Sanchiz, Pilar (1998), *Evangelismo y Poder, Guatemala ante el nuevo milenio*, España: Universidad de Sevilla, Secretariado de Publicaciones.
- Turner, Víctor (1980), *La selva de los símbolos*. Madrid: Siglo Veintiuno de España Editores.
- Tuxtla Gutiérrez (2003), *Cuaderno Estadístico Municipal: Tuxtla Gutiérrez*. Estado de Chiapas, México: INEGI.
- Tuxtla Gutiérrez (2002-2004), *H. Ayuntamiento Constitucional Tuxtla Gutiérrez*, Chiapas. En página web, <http://www.tuxtla.gob.mx/>
- Urteaga Castro-Pozo, Maritza (1995), *Nuevas culturas populares. Rock mexicano e identidad cultural en los 80's*, Tesis de Maestría, México: INAH.
- (2000), "Formas de agregación juvenil" en José Antonio Pérez Islas (Coordinador), *Jóvenes: una evaluación del conocimiento. La investigación sobre juventud en México 1986-1999*, Colección Jóvenes No. 5 Tomo II, México: Causa Joven, pp. 405-516.

- (2000a), "Identidad, cultura y afectividad en los jóvenes punks mexicanos" en Gabriel Medina Carrasco (Compilador) *Aproximaciones a la diversidad juvenil*, México: El Colegio de México, Centro de Estudios Sociológicos, pp. 203-248.
- Valenzuela, José Manuel (1988), *¡A la brava ese! Cholos, punks y chavos-banda*, Tijuana: El Colegio de la Frontera Norte.
- (1993), "Mi barrio es mi cantón. Identidad, acción social y juventud" en Guillermo Bonfil Batalla (Coordinador), *Nuevas Identidades en México*, México: CONACULTA, pp. 154-178.
- Vázquez Palacios, Felipe (1998), "El caso de Amistad Cristiana de Xalapa A. C. Los neopentecostalismo como nuevas formas de religiosidad" en Elio Masferrer Kan (Compilador), *Sectas o Iglesias, Viejos o nuevos movimientos religiosos*, México: ALER y Plaza y Valdez.
- Villafuerte, Fernando (1984), *Donde empieza el silencio. Genealogía de las bandas juveniles*, México: CREA-CEJM.
- (2002), "Investigación-acción participativa con grupos juveniles" en Alfredo Nateras Domínguez (Coordinador), *Jóvenes, culturas e identidades urbanas*, México: UAM-Iztapalapa, pp. 91-107.
- Weber, Max (2004), *Economía y Sociedad*, México: FCE.